

انباء الاذکيا، بحياة الانبياء

اردو.....عربی



مؤلف حضرت علامہ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ
(المتوفی ۹۱۱ھ)

مترجم حضرت علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی مدظلہ العالی

تحقیق و تخریج حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی
و مولانا محمد فرحان قادری

مکتبۃ اشاعت الہدایت پاکستان

لاہور سبکدوش کمانڈی بازار میٹھا درگاہ کراچی

کیا بعد از وصال بھی انبیاء زندہ ہوتے ہیں.....؟

..... آئیے پڑھیے

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

اردو..... عربی

مؤلف

حضرت علامہ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ

(المتوفی..... ۹۱۱ھ)

مترجم

حضرت علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی مدظلہ العالی

تحقیق، تعلیق، تخریج

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی

و مولانا محمد فرحان قادری سلمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

نام کتاب

حضرت علامہ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ

مصنف

حضرت علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی مدظلہ العالی

مترجم

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی

تحقیق، تعلیق، تخریج

و مولانا محمد فرحان قادری سلمہ الرحمان

۱۶۰ صفحات

ضخامت

۲۱۰۰

تعداد

ذوالقعدہ ۱۴۲۶ھ بمطابق دسمبر ۲۰۰۵ء

سن طباعت

۱۴۰

سلسلہ اشاعت

☆☆ ناشر ☆☆

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی۔ 74000

فون: 2439799

مشمولات

☆ عرض ناشر اول

از علامہ ابوجامد محمد مختار اشرفی صاحب

رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ، نور مسجد کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی۔

☆ عرض ناشر دوم (بزم اویسیہ)

از محمد یوسف اویسی رضوی، مدیر بزم اویسیہ رضویہ، کراچی

☆ رسالہ پر ہمارا کام

مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ

☆ فہرست مضامین

از علامہ محمد مختار اشرفی

رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ

☆ ابتدائیہ

از علامہ محمد ذاکر اللہ نقشبندی

رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ

☆ مقدمہ

از علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی رضوی، مہتمم جامعہ اویسیہ، بہاولپور۔

☆ عرض مترجم

از علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی رضوی

☆ ترجمہ اردو "إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ"

از علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی رضوی

☆ تحقیق و تعلیق و تخریج (اردو)

از مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی

عرض ناشر اول

وقت کا قیاب جب گروہ انسانی کی تاریخ مرتب کرے گا تو مسلمانوں کی تاریخ لکھتے ہوئے اس کے سامنے دو گروہ ہوں گے ایک گروہ وہ ہوگا کہ جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت کا اقرار کرنے کے ساتھ ساتھ اس کے پیارے حبیب، باعث ایجاد کائنات ﷺ کی ثناء و توصیف میں بھی کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرتا ہوگا اس گروہ کی ہر آن یہ آرزو اور یہ تمنا ہوگی کہ کسی طرح سید لولاک ﷺ اور ان کی آل و اصحاب ﷺ کی عزت و ناموس پر کٹ مرے وہ اس مدحت رسول ﷺ کو اپنے لیے باعث ذخیرہ آخرت تصور کرے گا۔

دوسرا گروہ وہ ہوگا کہ جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت کی تو گواہی دے گا لیکن توحید کے پردے میں وہ حضور نبی کریم ﷺ کی شان والا صفات میں نقص و عیب نکالنے کا جو یاں ہوگا۔ جہاں کہیں کسی نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے پیارے حبیب ﷺ کی ثناء و توصیف بیان کی اس گروہ کے ماتھے پر شکنیں پڑ جائیں گی، منہ لٹک جائے گا اور وہ گلا پھاڑ پھاڑ کر اور آستینیں چڑھا چڑھا کر اس ثناء و توصیف کو روکنے کی کوشش کرے گا اور اگر نہ روک پایا تو اس پر ناک بھوں چڑھائے گا۔

بقول امام اہلسنت علیہ الرحمہ:-

تیرا کھائیں تیرے غلاموں سے الجھیں ہیں منکر عجب کھانے غرانے والے یہ وہ گروہ ہے کہ جس کی داغ بیل محمد بن عبد الوہاب نجدی نے رکھی اور مسلمانوں کے مقدس مقامات مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ بھی اس کی چیرہ دستیوں سے محفوظ نہ رہ سکے۔ پھر اس کی مذموم تعلیمات کو اسماعیل دہلوی نے برصغیر میں پھیلانے کا شرانگیز کارنامہ انجام دیا۔ آج تک کسی قوم نے اپنے نبی کی شان میں اتنا توہین و تحقیر آمیز رویہ روا نہ رکھا ہوگا جو

رکن دارالافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت

ورکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ

☆ فہارس ترجمہ آیات قرآنی

از علامہ ابو حماد محمد مختار اشرفی

رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ

☆ فہارس حدیث و آثار (اردو)

از علامہ ابو حماد محمد مختار اشرفی

رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ

☆ تقدیم (عربی)

از حضرت علامہ محمد ذاکر اللہ نقشبندی

(رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ، نور مسجد)

☆ رسالہ "إنباء الأذکیاء بحیاء الانبیاء" (عربی)

از علامہ جلال الدین سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ)

☆ تحقیق و تخریج (عربی)

از مولانا ابو الضیاء محمد فرحان قادری رضوی

فاضل مدرسہ جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

☆ فہارس آیات قرآن کریم

از علامہ ابو حماد محمد مختار اشرفی

رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ

☆ فہارس حدیث و آثار (عربی)

از علامہ ابو حماد محمد مختار اشرفی

رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافتہ الاسلامیہ

کہ اس گروہ کا دھیرہ ہے۔

حیات الانبیاء بھی ایک ایسا ہی نزاعی مسئلہ ہے جس پر دونوں گروہوں میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ پہلا گروہ جو تعظیم و توصیف رسول ﷺ کو انتہائی مستحسن اور باعث ثواب سمجھتا ہے اس کا عقیدہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کے اس بند میں پہاں ہے کہ:

انبیاء کو بھی اجل آتی ہے لیکن ایسی کہ فقط آتی ہے پھر اس کے بعد ان کی زندگانی مثل سابق وہی پرانی ہے جبکہ دوسرا گروہ اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے اس کے نزدیک معاذ اللہ انبیاء کرام بھی مرکز مٹی میں مل جاتے ہیں۔

حضرت علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ کی ذات کسی تعارف کی محتاج نہیں وہ مسلمانوں کے متفقہ امام ہیں ان کے علمی و ادبی کارناموں کا ایک عالم معترف ہے۔ زیر نظر کتاب بھی علامہ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ کے رشحات قلم کا نتیجہ ہے اس انتہائی مفید کتاب کا اردو ترجمہ حضرت علامہ مولانا مفتی فیض احمد اویسی صاحب مدظلہ العالی نے کیا ہے جبکہ اس پر تحقیق و تعلیق حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی صاحب اور مولانا محمد فرمان قادری صاحب نے کی ہے۔

زیر نظر کتاب جمیعت اشاعت اہلسنت پاکستان کے تحت شائع ہونے والی 139 ویں کتاب ہے علماء کرام کی سہولت کے لیے ہم اس کتاب کے عربی متن کو بھی ساتھ ہی شائع کر رہے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس کتاب کو عوام و خواص کے لیے نافع بنائے۔

آمین بجاہ النبی الامین ﷺ

محمد مختار شرفی غفرلہ

عرض نامہ شروع

آج اگر ہم اپنے اطراف میں نظر ڈالیں تو ہمیں بے شمار فرق باطلہ نظر آئیں گے جن کے عقائد و نظریات، قرآن و حدیث اور سلف صالحین کے خلاف ہیں۔ ان میں سے کچھ وہ ہیں جو اپنے سوا تمام مسلمانان عالم کو کافر، مشرک اور بدعتی قرار دیتے ہیں۔ جبکہ ان میں بعض کے اکابر علماء نے نہ صرف اپنی کتابوں میں اللہ ﷻ اور اس کے رسول ﷺ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی شان میں توہین و تنقیص آمیز عبارتیں لکھیں بلکہ قرآن شریف کے تراجم میں عقیدہ عصمت انبیاء کا بھی پاس نہیں رکھا۔

ان کے عقائد باطلہ میں سے ایک باطل عقیدہ حیات الانبیاء علیہم السلام کا انکار بھی ہے۔ حیات الانبیاء سے متعلق اہل سنت کے مخالفین کا عقیدہ ان کی کتب سے نہایت واضح ہے کہ معاذ اللہ! حضور ﷺ اور اسی طرح تمام انبیاء علیہم السلام مرکز مٹی میں مل گئے۔ چنانچہ مولوی اسماعیل دہلوی اپنی مذموم زمانہ کتاب ”تقویۃ ایمان“ میں اپنی اس بدعتی گدی کو حضور ﷺ کی جانب منسوب کرتے ہوئے لکھتا ہے ”میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں“۔^۱ حضور سید عالم ﷺ کے متعلق میں یہ عقیدہ رکھنا کہ معاذ اللہ آپ مرکز مٹی میں مل گئے صریح گمراہی ہے۔ اور اس باطل عقیدہ و نظریہ کو حضور اقدس ﷺ کی جانب منسوب کرنا آپ پر افتراء محض اور آپ کی شان اقدس میں توہین صریح ہے۔ اور احادیث مبارکہ میں ایسوں کو جہنمی قرار دیا گیا۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”مَنْ يَقُلْ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ، فَلْيَتَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ“^۲

یعنی، جو میرے متعلق ایسی بات کہے کہ میں نے نہ کہی ہو تو وہ جہنم کے اندر اپنا ٹھکانا بنا لے۔

۱- تقویۃ ایمان، باب اول، صفحہ ۵۰، مطبوعہ: کتب خانہ مجیدیہ، ملتان

۲- الجامع الصحیح البخاری، المجلد (۱)، کتاب (۳)، العلم، باب (۳۹) اثم من کذب علی

النبی ﷺ رقم الحدیث: ۱۰۹، مطبوعہ: دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعۃ الأولی ۱۳۴۰ھ-۱۹۹۹م

دوسری روایت ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے:

”مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ“^۱

یعنی، جو مجھ پر دانستہ جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے۔

جہاں تک عقیدہ حیات الانبیاء علیہم السلام کا تعلق ہے تو اس کے ثبوت پر جملہ علماء متقدمین و متاخرین کا اتفاق ہے۔ اس اتفاق کو شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ (المتوفی ۱۰۵۲ھ) یوں نقل فرماتے ہیں:

انبیاء کرام علیہم السلام کی حیات علماء ملت کے درمیان متفق علیہ ہے اور کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے کہ انبیاء کی زندگی، شہداء اور فی سبیل اللہ جہاد کرنے والوں کی زندگی سے کامل تر اور قوی تر ہے۔ شہداء کی زندگی معنوی اور اخروی ہے اور انبیاء کی زندگی حسی اور دنیاوی ہے۔ اس بارے میں احادیث و آثار واقع ہیں۔

عقیدہ اہلسنت حیات الانبیاء علیہم السلام کے متعلق مذہب حق اہلسنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ :-

”تمام انبیاء کرام علیہم السلام بالخصوص حضور رحمۃ اللعالمین ﷺ حیات حقیقی اور جسمانی کے ساتھ زندہ ہیں، اپنی نورانی قبور میں اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا رزق کھاتے ہیں، نمازیں پڑھتے ہیں، گونا گوں لذتیں حاصل کرتے ہیں، سنتے ہیں، دیکھتے ہیں، جانتے ہیں، کلام فرماتے ہیں، سلام کرنے والوں کے سلام کا جواب دیتے ہیں، چلتے پھرتے، آتے جاتے ہیں، جس طرح چاہتے ہیں تصرفات فرماتے ہیں، اپنی امتوں کے اعمال کا مشاہدہ فرماتے ہیں، مستفیضین کو فیوض و برکات پہنچاتے ہیں۔ اس عالم دنیا میں بھی ان کے ظہور کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ آنکھوں والوں نے ان کے جمال جہاں آراء کی بار بار زیارت کی ہے اور ان کے انوار سے مستفید ہوئے ہیں۔ (۳)

۱۔ الجامع الصحیح البخاری المجلد (۱)، کتاب (۳) العلم، باب (۳۹) اثم من کذب علی النبی ﷺ، رقم الحدیث: ۱۱۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ ۱۹۹۹م

۲۔ مدارج النبوة، فارسی، المجلد ۲، صفحہ ۲۴

۳۔ مقالات کاظمی، جلد ۲، رسالہ حیات النبی ﷺ، صفحہ نمبر ۱۰، مطبوعہ مکتبہ خیرہ یہ سائیدال، ۱۳۹۸ھ

ماضی میں جب کبھی کسی فریق باطل کی جانب سے حیات الانبیاء کا سوال اٹھایا گیا تو محدث و علماء و محدثین نے مستقل رسائل و کتب لکھ کر ان کا کافی ثانی وانی رد فرمایا جیسے:-

امام تہمتی علیہ الرحمۃ (المتوفی ۴۵۸ھ) نے ”حیات الانبیاء بعد وفاتہم“ اور امام جلال الدین السيوطی علیہ الرحمۃ (المتوفی ۹۱۱ھ) نے ”إنباء الأذکياء بحياة الأنبياء“ اور امام ابوالحسن صغیر سندھی علیہ الرحمۃ (من أعلام القرن الثاني الهجري) نے ”إنباء الأنبياء بحياة الأنبياء“

اس کے علاوہ بھی علماء کرام نے اس موضوع پر لکھا ہے۔ جیسے امام سبکی وغیرہ اور بعض نے اپنی کتب میں انبیاء علیہم السلام کے حیات ہونے پر ابواب باندھ کر اس کے تحت احادیث مبارکہ سے اس عقیدہ کو ثابت کیا ہے جیسے امام سخاوی نے ”القول البدیع“ میں۔ چونکہ یہ تمام رسائل عربی میں ہیں اس لئے ان سے استفادہ ایک خاص طبقہ تک محدود ہے اور عوام کا اکثر حصہ عربی سے عدم واقفیت کی وجہ سے ان کتب کے مطالعہ سے محروم ہے۔ لہذا ”بزم اودیسیہ رضویہ“ نے ارادہ کیا کہ اس موضوع پر جس قدر رسائل دستیاب ہو سکیں انہیں اردو کا جامہ پہنا کر قارئین کی بارگاہ میں پیش کیا جائے۔ پیش نظر رسالہ ”إنباء الأذکياء بحياة الأنبياء“ اسی سلسلہ کی پہلی اور ہمارے ادارہ کی چوتھی اشاعت ہے۔ اس سے قبل تین کتابیں (۱) ”قیامت کی نشانیاں“ ترجمہ ”الإشاعة لأشراط الساعة“

(۲) ”معارف النجاة في مصارف الزكوة“ المعروف ”زکوة کسے دیں؟“

(۳) ”جدید مسائل کے شرعی احکام“ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر چکے ہیں۔

پیش نظر رسالہ کے مصنف خاتم الخطوط امام جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السيوطی

الشافعی علیہ الرحمۃ (المتوفی ۹۱۱ھ) ہیں۔ جب کہ اردو ترجمہ ”مفسر اعظم پاکستان“ شیخ الحدیث مفتی

محمد فیض احمد اویسی رضوی دامت برکاتہم القدسیہ نے فرمایا ہے۔

۱۔ مترجم مصوف تین ہزار کتب و رسائل کے مصنف، مؤلف اور مترجم ہیں۔

آپ نے دوران ترجمہ مناسب مقامات پر فوائد اویسی کے عنوان سے افادات تحریر فرمائے ہیں نیز ابتداء میں مقدمہ اور آخر میں فوائد کا تتمہ تحریر فرما کر کتاب کی افادیت کو اور بڑھا دیا ہے۔

مسئلہ حیات الانبیاء کی اہمیت کو مد نظر رکھتے ہوئے ہمارے ادارے نے اس پر مزید علمی تحقیق و تخریج کا عزم کیا۔ جس کی تکمیل کے لئے ایک کتبہ مشق عالم دین کی ضرورت تھی اس سلسلے میں ہم نے جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کے شعبہ مرکز تحقیقات الشرع و الثقافة الاسلامیہ سے رابطہ کیا اور فاضل جلیل عالم ثبیل علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی کی خدمات حاصل کیں۔ حضرت مفتی صاحب کے تحقیقی فتاویٰ و رسائل جیسے ”طلاق عیالہ کا شرعی حکم“، ”لباس کی سنتیں اور آداب“ وغیرہ آپ کے علمی فضل پر دال ہیں۔ آپ سے ہم نے اپنا ارادہ ظاہر کیا تو آپ نے بخوشی اس کام کو قبول فرمالیا۔ آپ نے تدریسی، تصنیفی مصروفیات اور فتویٰ نویسی کی ذمہ داریوں کے باوجود اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچایا اور اب یہ کتاب قارئین کرام کے ہاتھوں میں ہے۔

”بزم اویسیہ رضویہ“ کے اراکین اس کتاب کو قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہوئے ان تمام حضرات کے نہایت مشکور و ممنون ہیں جنہوں نے اس کی اشاعت میں ہماری معاونت فرمائی خصوصاً:-

حضور مفتی محمد فیض احمد اویسی صاحب، حضور مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی صاحب، اور حضرت علامہ ابوالرضا محمد طارق قادری عطاری صاحب جنہوں نے بلا استیغاب مطالعہ فرما کر کتاب کی پروف ریڈنگ فرمائی اور فاضل مدرسہ جمعیت اشاعت اہلسنت مولانا ابوالضیاء محمد فرحان قادری رضوی صاحب نے عربی کتاب کی جدید کپیڈنگ اور پیش بہا تخریج رقم فرمائی۔

رکن مجلس شوریٰ جمعیت اشاعت اہلسنت اور جمعیت کے شعبہ مرکز تحقیقات النصوص

الشرعیہ والثقافۃ الاسلامیہ کے رکن اور جمعیت کے مدرسہ درس نظامی کے استاد حضرت علامہ مولانا ابو حامد محمد مختار اشرفی صاحب جنہوں نے فہارس کی ترتیب کی خدمت انجام دی اور مولانا محمد جاوید منیر گانی صاحب کے مفید مشوروں نے کتاب کی تصحیح میں مدد فرمائی۔

ہم ان تمام حضرات کے لیے دعا گو ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے علم و عمر میں برکت عطا فرمائے اور علم دین کی خدمت کے لیے انہیں صحت و فرصت دے اور ہم سب کو علم دین کی ترویج و اشاعت کی توفیق مرحمت فرمائے۔

آخر میں قارئین سے التماس ہے کہ کتاب میں اگر کوئی غلطی یا خامی ملاحظہ فرمائیں تو ضرور بزم کو مطلع فرما کر عند اللہ تعالیٰ ماجرہ ہوں۔ اور اپنی قیمتی آراء سے ضرور مستفید و مستفیض فرمائیں۔

فقط والسلام مع الإکرام

الفقیر القادری محمد یوسف اویسی رضوی غفرلہ

خادم بزم اویسیہ رضویہ کراچی-0300-2775597

الربیع الثور شریف ۱۴۲۶ھ / ۱۲۱۱ اپریل ۲۰۰۵ء

بروز: جمعرات

رسالہ پر ہمارا کام

- 1- ترجمہ میں عبارت کو واضح کرنے لئے واوین میں تشریح یا معنی لکھا گیا جو اکثر مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی کے تحریر کردہ ہیں کہیں کہیں علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی کے لکھے ہوئے ہیں اور ان کا خط سائز میں متن سے چھوٹا رکھا گیا ہے۔
- 2- علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی اپنی عادت کے مطابق دوران ترجمہ فوائد تحریر فرماتے ہیں جن کی نشاندہی کرنے کے لئے ان کو واضح کرنا ضروری ہوتا ہے ورنہ کتاب اور فوائد میں امتیاز نہیں ہوتا۔ اس لئے ہم نے افادات کے خط کو چھوٹا کرنے کے علاوہ ان کے اوّل میں ”فوائد اویسی“ اور آخر میں ”فوائد اویسی ختم ہوئے“ لکھ دیا ہے۔ اور جو فوائد آخر میں ہے ان کے حروف کا سائز چھوٹا نہیں کیا گیا بلکہ وہاں پر تصریح کر دی گئی ہے کہ یہ اضافہ ہے۔
- 3- اردو ترجمہ کے تحت احادیث کی تخریج اور احادیث پر بحث اور علامہ فیض احمد اویسی صاحب کے ترجمہ کا اصل عربی سے تقابل اور ترجمہ کی نوک پلک کی درستی نیز علمی تعلیقات کا کام حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی صاحب نے انجام دیا ہے۔ جبکہ اصل عربی رسالہ پر تخریج مولانا ابوالضیاء محمد فرحان قادری صاحب کی کاوشوں کا نتیجہ ہے۔
- 4- قرآن مجید کی آیات کا ترجمہ ”کنز الایمان“ سے نقل کیا گیا ہے، آیت اور سورت کا نمبر بھی لگایا گیا ہے۔
- 5- اردو ترجمہ اور مقدمہ فوائد اویسی کے مضامین کی مکمل فہرست تحریر کر دی ہے۔
- 6- قرآن کریم کی آیات جو ”انباء الاذکیاء بحیاء الانبیاء“ یا مقدمہ یا فوائد میں آئی ہیں

سب کی مکمل فہرست تحریر کی گئی ہے۔

- 7- ترجمہ، تحقیق و تعلیق میں موجود احادیث و آثار صحابہ و تابعین کی مکمل اردو، عربی فہرست اور دیگر فہارس کی ترتیب کا کام علامہ محمد مختار اشرفی صاحب نے انجام دیا ہے۔
- 8- ابتدائی کے عنوان سے سواد اعظم کی شرعی حیثیت اور عقیدہ توحید اور عقیدہ رسالت خصوصاً عقیدہ حیات الانبیاء پر مختصر مگر جامع بحث اور مؤلف انباء الاذکیاء علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ کے مختصر حالات اور علمی خدمات کا تذکرہ ہے، جسے مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ کے رکن حضرت علامہ محمد ذاکر اللہ نقشبندی نے تحریر کیا ہے۔
- 9- ”انباء الاذکیاء بحیاء الانبیاء“ کے اردو ترجمہ میں احادیث اور آثار صحابہ و آثار تابعین کا عربی متن تحریر کیا گیا ہے اور ان پر اعراب لگائے گئے ہیں۔
- 10- اردو ترجمہ کے ساتھ عربی مکمل رسالہ کے شائع کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے جس پر ایک مختصر مگر جامع مقدمہ ہے جو سواد اعظم کے ساتھ رہنے کی ضرورت، عقیدہ توحید و رسالت کی توضیح اور حیات الانبیاء کی تشریح اور مؤلف کے حالات پر مشتمل ہے، جسے رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ حضرت علامہ مولانا محمد ذاکر اللہ نقشبندی نے تحریر کیا ہے۔

مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافة الاسلامیہ

نور مسجد کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی۔

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
(۱)	ابتدائیہ	20
(۲)	مقدمہ مترجم	28
(۳)	قرآن سے استدلال (مقدمہ مترجم)	30
(۴)	استدلال در حدیث (مقدمہ مترجم)	31
(۵)	ازالہ وہم (مقدمہ مترجم)	32
(۶)	انسان کیا ہے؟ (مقدمہ مترجم)	33
(۷)	نفس کیا ہے؟ (مقدمہ مترجم)	33
(۸)	اصل کے متعلق تحقیقی قول (مقدمہ مترجم)	33
(۹)	خلاصہ (مقدمہ مترجم)	34
(۱۰)	عقیدہ (مقدمہ مترجم)	34
(۱۱)	عرض مترجم	38
(۱۲)	ترجمہ اردو انباء الاذکیاء	40
(۱۳)	سوال و جواب	41
(۱۴)	احادیث حیات	42
(۱۵)	حدیث نمبر ۱	42
(۱۶)	حدیث نمبر ۲	43
(۱۷)	حدیث نمبر ۳	44
(۱۸)	حدیث نمبر ۴	45

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
(۱۹)	حدیث نمبر ۵	46
(۲۰)	حدیث نمبر ۶	47
(۲۱)	حدیث نمبر ۷	48
(۲۲)	حدیث نمبر ۸	48
(۲۳)	حدیث نمبر ۹	49
(۲۴)	حدیث نمبر ۱۰	49
(۲۵)	واقعہ معراج سے استدلال	50
(۲۶)	حدیث نمبر ۱۱	50
(۲۷)	حدیث نمبر ۱۲	51
(۲۸)	فائدہ	52
(۲۹)	حدیث نمبر ۱۳	53
(۳۰)	حدیث نمبر ۱۴	53
(۳۱)	حدیث نمبر ۱۵	54
(۳۲)	حدیث نمبر ۱۶	54
(۳۳)	فائدہ	54
(۳۴)	قرآن سے استدلال	54
(۳۵)	شہادت نبی علیہ السلام کی بکس قرآن سے	55
(۳۶)	حدیث نمبر ۱۷	55
(۳۷)	حدیث نمبر ۱۸	56

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
(۳۸)	فائدہ	56
(۳۹)	موت کیا ہے؟	56
(۴۰)	فوائد ویسی	57
(۴۱)	اقوال ائمہ کرام	58
(۴۲)	قول نمبر ۱	58
(۴۳)	قول نمبر ۲	59
(۴۴)	قول نمبر ۳	59
(۴۵)	قول نمبر ۴	59
(۴۶)	قول نمبر ۵	60
(۴۷)	قول نمبر ۶	60
(۴۸)	قول نمبر ۷	60
(۴۹)	فوائد ویسی	61
(۵۰)	جواب نمبر ۱ (فوائد ویسی)	61
(۵۱)	جواب نمبر ۲ (فوائد ویسی)	62
(۵۲)	جواب نمبر ۳ (فوائد ویسی)	63
(۵۳)	سوال (فوائد ویسی)	62
(۵۴)	جواب نمبر ۱ (فوائد ویسی)	62
(۵۵)	جواب نمبر ۲ (فوائد ویسی)	62
(۵۶)	ابوالحسن فرقانی (فوائد ویسی)	63

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
(۵۷)	سوال (فوائد ویسی)	64
(۵۸)	جواب نمبر ۱ (فوائد ویسی)	64
(۵۹)	جواب نمبر ۲ (فوائد ویسی)	64
(۶۰)	سوال و جواب (فوائد ویسی)	64
(۶۱)	بیداری میں زیارت (فوائد ویسی)	65
(۶۲)	فصل	65
(۶۳)	حدیث نمبر ۱۹	65
(۶۴)	جوابات	67
(۶۵)	جواب نمبر ۱	67
(۶۶)	جواب نمبر ۲	67
(۶۷)	جواب نمبر ۳	69
(۶۸)	جواب نمبر ۴	69
(۶۹)	حدیث نمبر ۲۰	70
(۷۰)	جواب نمبر ۵	70
(۷۱)	جواب نمبر ۶	71
(۷۲)	روضہ اطہر سے سلام کا جواب (حاشیہ)	71
(۷۳)	اعتراض و جواب	72
(۷۴)	حدیث نمبر ۲۱	73
(۷۵)	امام سبکی کا کلام	74

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
(۷۶)	حدیث نمبر ۲۲	75
(۷۷)	جواب نمبر ۷	75
(۷۸)	جواب نمبر ۸	76
(۷۹)	جواب نمبر ۹	76
(۸۰)	جواب نمبر ۱۰	77
(۸۱)	جواب نمبر ۱۱	77
(۸۲)	جواب نمبر ۱۲	78
(۸۳)	جواب نمبر ۱۳	78
(۸۴)	انتباہ	79
(۸۵)	رد کے معانی قرآن میں	80
(۸۶)	فصل	81
(۸۷)	جواب نمبر ۱۴	81
(۸۸)	حدیث نمبر ۲۳	82
(۸۹)	حدیث نمبر ۲۴	83
(۹۰)	حدیث نمبر ۲۵	83
(۹۱)	جواب نمبر ۱۵	84
(۹۲)	حدیث نمبر ۲۶	84
(۹۳)	زیادہ قوی جواب	85
(۹۴)	حدیث نمبر ۲۷	86

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
(۹۵)	فوائد اویسی	88
(۹۶)	عقیدہ توحید (فوائد اویسی)	88
(۹۷)	اعتراض (فوائد اویسی)	91
(۹۸)	جواب (فوائد اویسی)	91
(۹۹)	النجیات سے ثبوت (فوائد اویسی)	91
(۱۰۰)	حکمت (فوائد اویسی)	92
(۱۰۱)	حضور ﷺ کی تشہد (فوائد اویسی)	92
(۱۰۲)	اہل قبور کو سلام کہنے سے ثبوت (فوائد اویسی)	93
(۱۰۳)	فائدہ (فوائد اویسی)	94
(۱۰۴)	ازالہ وہم (فوائد اویسی)	94
(۱۰۵)	فائدہ (فوائد اویسی)	94
(۱۰۶)	شب معراج (فوائد اویسی)	94
(۱۰۷)	ایک عجوبہ (فوائد اویسی)	95
(۱۰۸)	سورج کی مثال (فوائد اویسی)	95
(۱۰۹)	مردہ باہر والوں کو جانتا ہے (فوائد اویسی)	95
(۱۱۰)	فائدہ (فوائد اویسی)	95

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ابتدائیہ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

اسبعد! پس وہ عقیدہ جو آخرت میں جہنم سے نجات دلانے والا ہے وہ اہل سنت و جماعت کے سلف صالحین کا عقیدہ ہے اور یہی حضور اکرم ﷺ کے ظاہری زمانے سے لیکر قیامت کے دن تک مسلمانوں کی اکثریت کا عقیدہ ہے، جیسا کہ امام ولی الدین تبریزی علیہ الرحمہ نے "مشکوۃ المصابیح" کتاب المناقب، باب ثواب ہذہ الأمة (برقم: ۳/۶۲۸۵) میں ذکر کیا ہے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: میں نے نبی ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ "لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ" متفق علیہ

یعنی، ہمیشہ میری امت سے ایک ایسا گروہ ہوتا رہے گا کہ اللہ کے احکام کا پابند ہوگا انہیں ضرر نہیں پہنچا سکے گا وہ جو ان کی مدد ترک کر دے اور نہ وہ جو ان کی مخالفت کرے یہاں تک کہ اللہ کا حکم آجائے (موت یا قیامت) اور یہ گروہ اسی کا پابند ہوگا۔

اس حدیث کو امام احمد بن حنبل ہروی نے اپنی "مسند" (جلد چہارم، صفحہ ۱۰۱) میں جبکہ امام بخاری نے اپنی "صحیح" کے کتاب المناقب میں اور "کتاب التوحید والرد علی الجہمیہ" اور امام بغوی نے "مصابیح السنہ" میں ذکر کیا ہے جن کا تفصیلی ذکر کتاب کی عربی تقدیم میں ہے امام بخاری کی "صحیح" میں دو مختلف جگہوں پر اس کا تذکرہ اس بات کا بین ثبوت ہے کہ یہ حدیث اہل حق کی منقبت اور تعریف میں وارد ہو چکی جبکہ کتاب التوحید

میں فرقہ جہمیہ پر رد کرنے کے محل میں اسکا ورود اس بات کی دلیل ہے کہ اہل سنت و جماعت ہی اہل حق ہیں کیونکہ امام اہل سنت حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنی زندگی میں پہلی دفعہ جس شخص پر کفر کا فتویٰ لگا کر اپنی مجلس علم حدیث سے درخواست کیا تھا وہ جہم بن صفوان ہی تھا تو عربی کی مشہور مثال کے مقتضاء کے مطابق جس میں کہا گیا ہے تُعْرِفُ الْأَشْيَاءَ بِأَضْدَادِهَا ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے امام بخاری علیہ الرحمہ کی اسلوب سے احقاق اہل سنت ثابت ہوتا ہے اور یہ کہ طائفہ منصورہ اور فرقہ ناجیہ یہی ہے اسلئے کہ مسلمانوں کی اکثریت اسی پر قائم ہے جو کہ بعض حدیث حقانیت کی دلیل ہے جیسا کہ امام بغوی ہروی "مصابیح السنہ" (حدیث نمبر ۱۲۸) میں جبکہ امام ابن ماجہ قزوینی خراسانی اپنی "سنن" (حدیث نمبر ۳۹۵) میں حضرت نبی اکرم ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں: کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اتَّبِعُوا السُّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مَنْ شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ"۔

یعنی، مسلمانوں کی سب سے بڑی جماعت کی پیروی کیجئے پس بیشک جو اس سے تنہا ہو جائے (تفر و اور شد و اختیار کرے) تو جہنم میں بھی اکیلا پڑا رہیگا۔

جبکہ امام ابن ماجہ قزوینی رحمہ اللہ نے ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے "إِنَّ أُمَّتِي لَا تَخْتَلِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ فَإِذَا رَأَيْتُمُ اخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسُّوَادِ الْأَعْظَمِ"۔

یعنی، بیشک میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی ہے جب تم نے اختلاف دیکھو تو تم پر لازم ہے بڑی جماعت کی پیروی کرو۔

اور نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بعد اس حدیث شریف میں لفظ سواد اعظم، کے مصداق صرف اور صرف اہل سنت و جماعت قرار دیئے جاتے ہیں جنہوں نے کسی بھی دور میں اپنے وجود کو مٹنے نہیں دیا کبھی متکلمین تو کبھی اصحاب الحدیث اور کبھی صوفیاء کرام اور کبھی

ماتریدی، اشعری اور کبھی حنفی مالکی، شافعی، حنبلی کی شکل میں موجود رہے جو کہ لفظ ”لَا يَزَالُ“ کا زندہ مصداق ہے اس بات کی مزید چٹنگی اور تائید کیلئے شارح در مختار علامہ سید احمد طحاوی مصری علیہ الرحمہ کا ارشاد ملاحظہ فرمائیں والمراد من الجماعة عند أهل العلم، أهل الفقه والعلم ومن فارقهم قدر شبر وقع في الضلالة وخرج عن نصرة الله ودخل في النار لأن أهل العلم والفقه هم المهتدون المتمسكون بسنة محمد عليه الصلاة والسلام وسنة الخلفاء الراشدين بعده ومن شذ عن جمهور أهل الفقه والعلم والسواد الأعظم فقد شذ فيما يدخله في النار فعليكم معاشر المؤمنين باتباع الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة والجماعة فإن نصرة الله وحفظه وتوقيفه في موافقتهم وخذلانه وسخطه ومقتته في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب أربعة وهم الحنفيون، والمالكيون، والشافعيون، والحنبلون رحمهم الله ومن كان خارجاً عن هذه الأربعة في هذا الزمان فهو من أهل البدعة والنار (حاشية الطحطاوی علی الدر المختار) یعنی، اور جماعت سے اہل علم و دانش کے نزدیک اہل علم و اہل فقہ مراد ہیں اور جو ان سے (عقائد میں) ایک بالشت کی مقدار بھی الگ ہو جائے وہ گمراہی میں واقع ہوا اور اللہ کی مدد نصرت سے نکل گیا اور آگ میں داخل ہو گیا کیونکہ اہل فقہ و دانش ہی نبی کریم ﷺ کی سنت اور آپ ﷺ کے بعد آپ کے خلفائے راشدین کے طریقے پر صحیح تمسک کر رہے ہیں (یعنی صحیح طور پر چمٹے ہوئے ہیں) اور جس نے جمہور اہل فقہ سے خُذُوذ اور تَفَرُّد (یعنی ہندائی) اختیار کیا اور اہل علم کے سوا اعظم اور بڑے گروہ سے تنہا ہوا یقیناً یہ خُذُوذ انہیں جہنم میں داخل کر دیگا تو تمام مسلمان گروہوں اور جماعتوں پر واجب ہے کہ نجات پانے والے گروہ جن کا نام اہل سنت و جماعت ہے کی اتباع کریں کیونکہ اللہ کی نصرت و حفظ و توفیق

ان سے موافقت کرنے میں ہے اور اللہ کی جانب سے رسوائی اور غضب اور ناراضگی ان کی مخالفت میں ہے اور یہ نجات پانے والا گروہ آج چار مذاہب میں منحصر ہے وہ چار گروہ حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی ہیں، اللہ تعالیٰ ان سب پر رحم فرمائے جو صحیح طور پر ان چار مذاہب پر قائم ہیں اور ان کی موافقت کرنے والے ہیں اور جو ان چار مذاہب سے خارج ہیں (یا صرف ان مذاہب کا نام استعمال کرتے ہیں تو وہ اہل بدعت (بدعتیہ) ہیں اور جو ان مذاہب اربعہ حق کی پیروی کرنے والوں یا قرآن و سنت سے ثابت عقائد کے حاملین کو کافر قرار دیتے ہیں) وہ خود کافر ہیں اور اہل نار ہیں۔

جب یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو گئی کہ صرف فرقہ اہل سنت و جماعت تمام فرقوں میں نجات پانے والا ہے تو مناسب یہی ہے کہ اس جماعت حقہ کے چند عقائد کو بیان کیا جائے۔

1۔ اہل سنت و جماعت اللہ تعالیٰ جل جلالہ کو ایک مانتے ہیں اور اس کے تمام اسماء و افعال و صفات خاصہ میں اسے یکساں مانتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ نہ جسم ہے نہ تقسیم ہو سکتا ہے اور نہ کسی جگہ کا محتاج ہے اور نہ اس کیلئے کوئی جہت اور مکان ثابت ہے نہ اس پر تغیرات آتی ہیں نہ اپنی مخلوق میں سے کسی شی کی طرح ہے جیسے کہ کوئی شی اس کی طرح نہیں حلول حوادث (تغیر احوال و تبدل ظروف) سے منزہ اور پاک ہے نہ کسی مکان نے اس پر احاطہ کیا ہے نہ کوئی زمانہ اور وقت اس پر گزرتا ہے اور اللہ عز و جل کیلئے صفات ہیں جو ثبوتیہ ہیں اور حکمتا ہیں اسکے حقیقی معنی پر ہمارا ایمان ہے یہ عقیدہ رکھتے ہوئے کہ اگر کہیں شرکت ہے تو صرف اسی اور حروف کی یکسانیت کی نہ کہ اصل معنی اصطلاحی میں اور کچھ صفات ثبوتی ہیں مگر تشابہات ہیں ہم ان کو بھی مانتے ہیں کیونکہ ان پر ایمان واجب ہے معنی اور ترجمہ کے مطابق یا کیفیت کے حوالے سے سوال بدعت و بدعتیہ کی ہے لیکن بعض مجسمہ کو

اس سے ایک اشتباہ ہوا ہے اور اس کے تراجم مختلف زبانوں میں کر رہے ہیں اور یہی حقیقی معنی لے کر جسمیت کا قول کرتے ہیں جو کہ ایک پرانا شرک اور ہندومت کو نئے لباس میں پیش کرنے کے مترادف ہے تو اہل سنت و جماعت نہ تشبیہ خالق بالخلق کے قائل ہیں اور نہ مخلوق کو خالق کی صفات ثابت کرنے کے حق میں ہیں بلکہ تشبیہ کی جگہ تنزیہ اور تعطیل کی جگہ اثبات کے قائل ہیں اور ہر اس تاویل سے احتراز کرتے ہیں جو قرآن اور سنت سے مخالف، اور شرح مفردات لغت عرب میں اس کی گنجائش نہ ہو۔

2۔ یہ بھی اہل سنت والجماعت کے عقائد جماعیہ میں سے ہے کہ انبیاء کرام و رسل عظام سلام اللہ و صلواتہ علیہم اجمعین کی تصدیق کرنا ان جمیع امور میں جو وہ اللہ کی کیطرف سے لیکر آئے ہیں اجمالی تصدیق ان امور میں جو بدیہیات اور ضروریات دین میں سے ہیں لیکن اجمالاً ثابت ہیں اور تفصیلی تصدیق ان مسائل میں جو تفصیلاً ثابت ہیں

3۔ اور یہ کہ وہ جمیع حقوق، صفات و خصائص انبیاء کرام علیہم السلام کو ثابت کریں جو اللہ عزوجل نے انہیں دی ہیں جن میں سے ایک خاصیت بعد از وصال حیات اور زندگی ہے ایسی زندگی جو کہ شہداء کرام کی زندگی سے اعلیٰ و ارفع ہے۔ اور اس موضوع پر ائمہ دین میں سے مختلف علماء نے قلم اٹھایا ہے جن میں سرفہرست امام بیہقی خراسانی ہیں اور متاخرین میں امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ ہیں جن کی کتاب آپ کے ہاتھ میں ہے امام جلال الدین سیوطی شافعی علیہ الرحمہ سرزمین مصر پر وہ عظیم مجاہد ہیں جنہوں نے اپنی زندگی دین مبین اسلام کی خدمت اور مسلک حق اہل سنت و جماعت اور صوفیاء کرام قدس اللہ اسرارہم کے دفاع کیلئے وقف کر دی تھی آپ کی ولادت سرزمین مصر پر ۸۴۰ھ ہجری میں اور وفات ۹۱۱ھ، شب جمعہ آخری پہر جمادی الاولیٰ کی ۷ تاریخ کو ہوئی اور آپ نے ۷۱ سال عمر پائی آپ نے پوری زندگی درس، تدریس، مذہب باطلہ کی تردید اور مذہب اہل حق کے احقاق میں صرف

کردی حصول علم کیلئے آپ نے مختلف اسلامی بلاد کی طرف رخصت سفر باندھا جن میں شام، حجاز مقدس، ہندوستان گمری، یمن، المغرب اور علاقہ تکرور قابل ذکر ہیں یہاں تک کہ آپ نے آخر عمر میں افتاء (فتویٰ نویسی) اور تدریس کو خیر باد کہا اور عمر کے آخر میں آپ نے تالیفات پر نظر مرکوز کر دی اور عبادت خالق کیلئے خلق سے الگ ہو کر گوشہ نشین ہو گئے اور زندگی کی آخری سانس تک اسی حالت میں رہے اور وصال کے بعد آپ کو بیرون قراقرظ گیسٹ قاہرہ میں جوش قوصون کے مقام پر دفن کیا وہاں پر آپ کا حزار مرجع خاص و عام ہے۔ جس میں آپ بالذات تو آسودہ لحد ہیں لیکن اصلاح عقائد و اعمال پر درج ذیل مشہور و معروف علمی رسائل لکھنے کی وجہ سے آپ کے علم کا شہرہ اور چرچا زندہ ہے آپ کی چند مشہور تالیفات درج ذیل ہیں:-

- ۱۔ تحسن المقصد فی عمل المولد ۲۔ تنزیہ الانبیاء عن تسفیہ الأغیاء ۳۔
- الحبل الوثیق فی نصرۃ الصدیق ۴۔ القول الفصیح فی تعین الذبیح ۵۔
- المصابیح فی صلاة التراویح ۶۔ القول الجلی فی حدیث الولی ۷۔ قطف
- الشمس فی موافقات عمر ۸۔ نتیجۃ الفکر فی الجہر بالذکر ۹۔ الدر
- المنظم فی الاسم الأعظم ۱۰۔ المنحة فی السبحة ۱۱۔ العجالة الزرنبیة
- فی السلسلة الزرنبیة ۱۲۔ الدرة الناجیة علی الأسئلة الناجیة ۱۳۔ العرف
- الوردی فی أخبار المہدی ۱۴۔ الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف
- (اسی موضوع پر ہندوستان کے عظیم فقیہ بزرگ خاندان کے چشم و چراغ فخر افغان امام احمد رضا خان قادری قد ہاری ثم بریلوی رحمہ اللہ نے اپنے علمی شاہکار ”فتاویٰ رضویہ“ میں خوب بحث کی ہے۔ ذ ۱۵۔ اتحاف الفرقۃ برؤف الخرقۃ (یہ حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے حضرت امام حسن بصری رحمہ اللہ کے سماع پر علمی بحث اور اصولی مناقشہ ہے

جو کہ اہل طریقت اور طالبان حقیقت کیلئے بحد مفید ہے۔ (ذ) ۱۶۔ بلوغ المأمول فی خدمة الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ۱۷۔ تنزیہ الاعتقاد عن الحلول والاتحاد (امام سیوطی علیہ الرحمہ نے مشویہ اور حلویہ اور فرقہ مجسمہ کا بطان واضح کیا ہے۔ (ذ) ۱۸۔ إتمام النعمة فی اختصاص الإسلام بهذه الأمة ۱۹۔ تنزیہ الأرائک فی إرسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم إلى الملائک ۲۰۔ کتاب الإعلام بحکم عیسیٰ علیہ السلام ۲۱۔ تحفة الجلساء برؤية الله للنساء ۲۲۔ مسالک الخفاء فی نجات والدی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم (والدین مصطفیٰ علیہ السلام کے ایمان کو جہاں علماء نے اپنی بحث کا محور بنایا ہے وہاں امام احمد رضا غزنوی قدس سرہ نے بھی اس کا حق ”فتاویٰ رضویہ“ میں اداء کیا ہے جبکہ ایک مختصر رسالہ ”شمول الإسلام لأصول الرسول الکرام ﷺ کے نام سے بھی تحریر فرمایا ہے۔ (ذ) ۲۳۔ الخبر الذال علی وجود القطب والأوتاد والنجباء والأبدال (اسی موضوع پر علماء احناف کے مشہور فقیہ امام سید محمد امین ابن عابدین شامی رحمہ اللہ نے بھی ایک رسالہ ”إجابة الغوث بأحوال النجباء والنحباء والأقطاب والغوث“ کے نام سے تصنیف فرمایا ہے جو ان کے مجموعہ رسائل کے ضمن میں طبع ہو چکا ہے۔ (ذ) ۲۴۔ تنویر الخلیک فی رؤية النبی جہاراً والملك (یہ کتاب اپنے موضوع میں منفرد ہے تجسد ارواح پر علمی شاہکار اور ان کا ذاتی مشاہدہ اور تجربہ اسکی حقیقت کو اور بڑھاتا ہے کیونکہ آپ رحمہ اللہ نے بار بار آقا ﷺ کو عالم بیداری میں پچشم سر دیکھا جیسے کہ امام ابو الفلاح عبدالحی بن عماد نے امام عبد الوہاب الشرنبلالی علیہ الرحمہ کی ”سذرات الذهب“ کا ترجمہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے عالم بیداری میں ایک درخت کے نیچے آٹھ مرتبہ صحیح بخاری شریف پڑھی ہے۔ (ذ)

اور ان کتب میں سے ایک کتاب ”إنباء الأذکباء فی حياة الأنبياء علیہم السلام“ جو انبیاء کرام کی حیات بعد از وصال کے موضوع پر ایک علمی تصنیف ہے جو امام سیوطی علیہ الرحمہ کی حدیث میں وسعت علمی کی دلیل ہے اسکا اردو ترجمہ حضرت شیخ الحدیث والفسیر علامہ فیض احمد اویسی صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے فرمایا جبکہ تحقیق نص اور تخریج و تعلق کا پر مشقت کام جمعیت اشاعت اہل سنت کے دارالافتاء کے رئیس عالم باعمل مفتی اہل سنت حضرت علامہ مولانا محمد عطاء اللہ نعیمی حفظہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جمعیت کے شعبہ مرکز تحقیقات النصوص والشرعیہ والثقافة الاسلامیہ کے تحت انجام دیا اللہ عزوجل ان دونوں بزرگوں کی کاوش کو قبول فرمائے اور اللہ عزوجل ”بزم اویسیہ رضویہ“ اور ”جمعیت اشاعت اہل سنت“ کو دن رات ترقیاں عطا فرمائے اور ان پر اولیاء اللہ اور اکابرین اہل سنت کا سایہ قائم و دائم فرمائے۔

وصلی اللہ علی خیر خلقہ صیدنا محمد و علی آلہ وصحبہ وسلم

محمد ذاکر اللہ نقشبندی

رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ والثقافة الاسلامیہ

لجمعیت اشاعت اہل السنۃ، نور مسجد، میتادر، کراتشی

مقدمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدًا لَكَ يَا حَكِيمُ يَا عَلِيمُ أَنْتَ حَيٌّ قَيُّومٌ قَدِيمٌ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
خَبِيرِكَ الْكَرِيمِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ شَهِدُوا دِينَهُ الْقَوِيمَ.
امابعد! فقیر او کسی رضوی غفرلہ پہلے ایک مقدمہ عرض کرتا ہے تاکہ حیاۃ الانبیاء علیہم السلام
کو آسانی سے سمجھا جاسکے۔

(۱)..... جو شخص حیات الانبیاء علیہم السلام کو نہیں مانتا یا شش و پنج اور شک و شبہ میں ہے تو وہ
مذہب اہل سنت و جماعت سے خارج ہے کیونکہ تمام علماء کرام متقدمین و متاخرین
اور صوفیاء و فقہاء محققین حیات الانبیاء کو بلا حیل و حجت تسلیم کرتے چلے آئے ہیں۔ غرض
حیات الانبیاء علیہم السلام کو ماننے والے ہی صراطِ مستقیم اور راہِ راست پر ہیں اور منکرین
گمراہ اور مردود ہیں کیونکہ اجماع کا منکر نہ صرف گمراہ بلکہ جہنمی ہے جیسا کہ احادیث نبویہ
سے واضح ہے۔

کسی شاعر نے کہا۔

یہ وہ راستہ ہے سیدِ جاوید کو گیا غیر اس کے کلّہم فی النار حضرت نے کہا
(۲)..... ہمارا عقیدہ ہے کہ تکلم آیت۔

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ (الایۃ آل عمران: ۱۸۵/۳)

ترجمہ: ہر جان کو موت پکھنی ہے۔ (کنز الایمان)

موت حق ہے لیکن مرنے کے بعد سب لوگوں کی حالت یکساں نہیں بلکہ ان میں فرق
ہے۔ اگرچہ بظاہر کچھ فرق معلوم نہیں ہوتا لیکن شارع رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اسی لئے ہم اسے

برحق ماننے کے مامور ہیں۔ شارع رحمۃ اللہ علیہ نے جو فرق بتایا ہے وہ ہم ان شاء اللہ آگے چل کر
عرض کریں گے۔

(۳)..... موت مرثیے کا نام نہیں بلکہ قلبِ مکانی (مکان بدلنے) کو کہا جاتا ہے چنانچہ
”مختصر تذکرہ قرطبی“ اور ”شرح الصدور“ وغیرہ میں ہے۔ ”الموت لیس
بفناء بل هو انتقال من مکان إلى مکان آخر۔“

یعنی، موت محض فنا کا نام نہیں بلکہ ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف منتقل
ہونے کا نام ہے۔

(۴)..... ہر شے کی موت علیحدہ علیحدہ حقیقت رکھتی ہے بلکہ انسانوں میں موت مختلف
الاحوال ہے اور عام انسان اور مومن کی موت میں بہت فرق ہے مثلاً کامل مومن کی موت
کے متعلق حدیث شریف میں ہے۔

”الْمَوْتُ رَيْحَانَةُ الْمُؤْمِنِ“

یعنی، مومن کی موت خوشبودار ہے۔

اور فرمایا: ”الْمَوْتُ جَسَرٌ يُؤْصِلُ الْحَبِيبَ إِلَى الْحَبِيبِ“

یعنی، موت پل ہے جو ایک دوست کو دوسرے تک پہنچاتی ہے۔

(۵)..... موت بھی ایک ذی جسد شے ہے ایسے ہی حیات بھی، موت کی شکل مینڈھے
اور حیات کی صورت گھوڑے جیسی ہے۔ (شرح الصدور و تفسیر مظہری)

(۶)..... روح کے حق میں موت کی معنی صرف یہ ہیں کہ وہ بدن سے خارج ہو جائے یہ نہیں کہ
موت روح کو معدوم (نا) کر دے اس لئے کہ موت کے بعد ارواح کا باقی رہنا قرآن
و حدیث سے ثابت ہے اس کی تحقیق فقیر نے رسالہ ”روح کو موت نہیں“ اور تصنیف

۱۔ اسی طرح حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ تُخَفِّقُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ (یعنی مومن کا تھکنا موت
ہے)۔ رواہ البیہقی فی ”شعب الإیمان“، (۱۷۱/۷، برقم: ۹۸۸۳)

”الفتوح فيما في الروح“ میں لکھ دی ہے۔ مختصر طور پر یہاں عرض کرتا ہے۔

قرآن سے استدلال

﴿يُرْزَقُونَ ۚ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَالْآيَةُ (آل عمران: ۱۶۹-۱۷۰)

ترجمہ: روزی پاتے ہیں، شاد ہیں اس پر جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے دیا۔ (کنز الایمان)
فائدہ:..... اگر ان کی ارواح معدوم ہو جائیں تو اجسام بھی ”جماد“ محض ہو کر وہ جائیں گے ایسی صورت میں ان کو رزق ویلا جانا اور ان کا خوش باش رہنا کیونکر محصور ہو سکتا ہے۔

﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۚ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ۚ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ (يسن: ۳۶/۱۳۶-۱۳۷)

ترجمہ: اس سے فرمایا گیا کہ جنت میں داخل ہو، کہا کسی طرح میری قوم جانی چکی میرے رب نے میری مغفرت کی اور مجھے عزت والوں میں کیا۔ (کنز الایمان)

فائدہ:..... یہ تو شہداء اور مومنین کے بارے میں ارشاد خداوندی تھا اب کفار کے حق میں ملاحظہ فرمائیے۔

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ۖ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ (الأعراف: ۴۰/۷)

ترجمہ: وہ جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائیں اور ان کے مقابل تکبر کیا، ان کے لئے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے، اور نہ وہ جنت میں داخل ہوں، جب تک سوئی کے ناکے اونٹ داخل نہ ہو، اور مجرموں کو ہم ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں۔ (کنز الایمان)

فائدہ:..... اس آیت سے ثابت ہوا کہ مجرمین کی ارواح بھی موت کے بعد معدوم نہیں

ہوتیں بلکہ انہیں آسمانوں پر لے جایا جاتا ہے اور آسمانوں پر جانے کے بعد انتہائی ذلت سے واپس آتی ہیں اور اپنے جرائم کا بدلہ پاتی ہیں۔

استدلال از احادیث

حضرت اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ابتداء میں جب سماع موتی کا انکار کیا تھا تو ارواح کے علم کا انکار نہیں فرمایا۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

قَالَتْ: إِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "إِنَّهُمْ لَيَعْلَمُونَ الْآنَ أَنَّ مَا كُنْتُ أَقُولُ لَهُمْ حَقٌّ".^۱
یعنی حضور ﷺ نے صرف اتنی بات ارشاد فرمائی تھی کہ مقتولین بدر اب اچھی طرح جانتے ہیں کہ جو کچھ میں ان سے کہتا تھا وہ حق ہے۔

اس کے علاوہ احادیث صحیحہ کثیرہ میں مرنے کے بعد معصم وتعذیب (انعام وعذاب) کا بیان وارد ہے سب اس بات کی روشن دلیل ہیں کہ مرنے کے بعد ارواح معدوم نہیں ہوتیں۔ بلکہ علم و ادراک، سمع و بصر، قول و عمل کے ساتھ متصف ہو کر موجود رہتی ہیں۔

فائدہ:..... ابن قیم نے اس مسئلہ کو وضاحت سے لکھا ہے کہ روح کی موت صرف اتنی ہے کہ وہ جسم سے خارج ہوئی اور بس۔ کیونکہ روح ہر ربی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ۖ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (بنی اسرائیل: ۸۵/۱۷)

ترجمہ: اور تم سے روح کو پوچھتے ہیں، تم فرماؤ روح میرے رب کے حکم سے ایک چیز ہے اور تمہیں علم نہ ملا مگر تھوڑا۔ (کنز الایمان)

۱۔ اس حدیث کا نام بخاری نے اپنی ”صحیح“ کے کتاب الجنائز باب ماجاء فی عذاب القبر (رقم الحدیث: ۱۳۷۱)

میں، اور کتاب المغازی، باب قتل ابی جہل (رقم الحدیث: ۳۹۷۹-۳۹۸۰) میں روایت کیا ہے۔

۲۔ الروح لابن القيم، المسئلة الرابعة، أن الروح هل تموت أم الموت للبدن وحده ص ۳۷، مطبوعة: دار الفكر، بيروت الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ ۲۰۰۳م

شان نزول:.....روح کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے سوال کرنے والے یہودی تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے بھی روح کا علم قلیل ثابت فرمایا۔ جب یہودیوں کے لئے روح کے مسئلہ میں علم قلیل ثابت ہے تو مؤمنین بالخصوص صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور ان کے بعد ائمہ دین رحمہم اللہ تعالیٰ کے لئے تو یقیناً اس علم قلیل سے زیادہ علم حاصل ہوگا، جس کا یہودیوں کے لئے اثبات کیا گیا۔ پھر حضور ﷺ کی شان تو سب سے بلند ہے اس لئے سب سے زیادہ روح کا علم حضور ﷺ کے لئے تسلیم کرنا پڑے گا۔

ازلہ وہم:.....صحیح ہے کہ بعض علماء نے روح کے بارے میں کچھ کہنے سے توقف کیا ہے لیکن اس میں بھی شک نہیں کہ جن لوگوں نے روح کے متعلق کلام کیا انہیں اس بارے میں ساکین عن المروح (روح کے بارے میں سوال کرنے والوں) سے کہیں زیادہ علم حاصل تھا ورنہ وہ اس نازک مسئلہ میں ہرگز کلام نہ فرماتے۔ مختصر یہ کہ اسی علم کی بناء پر جمہور اہلسنت نے روح کی تعریف اس طرح کی۔ یعنی، روح جسم ہے پھر انہوں نے جسم کہہ کر کئی قسم کے اقوال بیان کئے سب سے بہتر قول یہ ہے کہ روہیں اجسام لطیفہ ہیں جو اجسام کثیفہ پر چھائی ہوئی ہیں ان کے قیام مع البدن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے حیات پائے جانے کی ایک عادت جاریہ مقرر فرمادی ہے یہ جمہور اہلسنت کا مذہب ہے۔ امام اشعری، علامہ باقلانی اور امام الحرمین وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول اسی کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ بعض کا قول ہے کہ وہ عرض خاص ہے اس قائل نے اسے متعین نہیں کیا۔ بعض نے اس کی تعین بھی کی ہے بعض نے کہا وہ جو ہر فرد متخیرہ ہے اطباء کا اتفاق اس امر پر ہے کہ بدن انسان میں تین روہیں ہیں۔

(۱) روح طبعی (۲) روح حیوانی (۳) روح نفسانی۔

اور نفس ناطقہ خاصہ بالانسان کے بارے میں انہوں نے کوئی کلام نہیں کیا جس کے ساتھ اس مقام پر ہماری غرض وابستہ ہے۔

انسان کیا ہے؟

امام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ "شفاء السقام" میں فرماتے ہیں۔ والإنسان فیہ جسد و نفس۔ یعنی، انسان میں دو چیزیں ہیں جسم اور روح۔

فاضل محشی نے اس عبارت کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے: یعنی، قولہ فیہ امور ان امام سبکی نے سید صفری سے فرمایا یہاں مسئلہ معاد میں ایک تحقیق ہے جس کی طرف مراجعت کرنی چاہئے ان کی عبارت یہ ہے کہ انسان جسم و روح اور ان تمام معانی کا مجموعہ ہے جو اس میں پائے جاتے ہیں اس لئے کہ وہ جسم جو روح اور اس میں پائے جانے والے معانی سے فارغ ہوا سا کا نام حج اور جثہ رکھا جاتا ہے اسے انسان نہیں کہا جاتا اسی طرح روح مجرد (صرف روح) کا نام بھی انسان نہیں اور ایسے ہی اس میں پائے جانے والے معانی کو بھی علی الانفرد از روئے عرف و عقل انسان نہیں کہا جاتا۔ (شفاء السقام ص ۷۷، مطبوعہ مصر)

نفس کیا ہے؟

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

"اصل نفس انسانیہ کی حقیقت ہمارے نزدیک یہ ہے کہ وہ نفس کلیہ کے لئے (حقیقت لطیفہ) کا برزہ یعنی اس کی ایک صورت ہے جو جسم (جان) کے لئے مدبرہ ہے اور جسم بدن میں حال ہے اس کے لئے مدبرہ ہے تمام قوی کے لئے یہی حاملہ ہے۔"

اصل کے متعلق تحقیقی قول:

وہ اصل حقیقت جس کی وجہ سے زید فی الواقع زید ہے اور عمرو عمرو ہے عند تحقیق مشخصات نہیں بلکہ برزہ جیسی ایک حقیقت ہے جس کی وجہ سے یہ صورت نفس زید اور یہ صورت نفس عمر قرار پائی۔

اصل موت کے معنی بدن سے نسمہ کا جدا ہونا ہیں نفس کا نسمہ سے جدا ہونا نہیں، یاد رکھو کہ اصل جب کہ اس برزہ کی خاصیت سے یہ بات ہے کہ وہ نسمہ میں حلول کرے تو اس کا مجرد حصہ ہونا ممکن نہیں اس کا تقوم ہمیشہ نسمہ کے ساتھ ہوگا۔ (نصاری عزیزی المجلد (۱) ص ۵۹)

خلاصہ

حقیقت انسان یا نفس انسانی کی حقیقت کے بارے میں مختلف عنوانات سے جو اقوال متحدہ وہ پائے جاتے ہیں، ان تمام کا شمار اور ان پر تبصرہ اس وقت ہمارا مقصود نہیں ہمیں صرف یہ بتانا ہے کہ علی اختلاف الاقوال جس چیز کو بھی اصل حقیقت قرار دیا جائے وہ بعد الوفات بھی موجود ہے ورنہ کتاب و سنت میں وارد ہونے والے وہ تمام حالات جن کا تعلق انسان اور اس کی حقیقت سے ہے معاذ اللہ! خلاف واقع اور کذب محض قرار پائیں گے اس لئے وفات کے بعد روح بالفاظ دیگر حقیقت نفس انسانی کا باقی اور موجود رہنا تسلیم کرنا پڑے گا اور وہ حالات جب ہر ایک کے حسب حال ہیں تو بقاء حیات پر روشن دلیل ہوں گے۔

(۸)..... سلف صالحین کا بھی یہی عقیدہ ہے ”شرح شفاء“ لملا علی القاری (المجلد ۲۳۱/۲) میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام اصل کے اعتبار سے عرش اور قالب کے اعتبار سے فرشی ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ ہی ارباب کمال کے احوال کو خوب جانتا ہے۔
حضرت مولانا رومی قدس سرہ نے فرمایا۔

در نیاید حال پختہ پیچ خام پس سخن کوتاہ باید والسلام
یعنی کوئی کچا پختہ حال کو نہیں پاسکتا ہے تو بات مختصر ہونی چاہیے اور السلام کہنا چاہیے۔
عقیدہ:..... حضرات انبیاء کرام علیہم السلام بلاشبہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز و نیاز میں مشغول ہیں لیکن شب معراج میں انبیاء کرام کو نبی اکرم ﷺ کی ملاقات کے لئے مسجد

اقصیٰ میں جمع کر دیا گیا اور پھر جس کو چاہا آسمانوں پر بھی بلایا اور ظاہر یہی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی یہ ملاقات روح اور جسم دونوں کے ساتھ تھی جیسا کہ شیخ نور الحق دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ

پوشیدہ نمائند کہ دیدن آنحضرات انبیاء صلوات اللہ وسلامہ علیہم وتکلم آنہما چنانکہ در حدیث مذکور بوضوح پیوستہ ناظر دوران است کہ آنہما را باشخاص واجساد دیدہ وقول مختار ومقرر جمہور ہم این است کہ انبیاء بعد از اقامت موت زندہ اند بحیات دنیوی وازینجا لازم آمد کہ اور پس تازمان دید آنحضرت زندہ بود واین معنی منافات ندارد بروایت مذکور از آنکہ بعد از رفع آسمان در یکی ازین افلاک قبض روح کردہ احیاء کردہ باشند واللہ اعلم۔ (”تیسیر القاری شرح بخاری“ فارسی المجلد ۲۶۲/۳) یعنی مخفی نہ رہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا دیدار اور ان سے گفتگو کرنا جیسے مذکورہ حدیث سے واضح ہوا اسی طرف مشیر ہے کہ (دیکھنے والے یقیناً) انبیاء کرام علیہم السلام کی ذوات قدسیہ اور بدن ہی کو دیکھتے ہیں، پسندیدہ اور جمہور کی طرف سے مؤید بات یہی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام موت کا ذائقہ چکھنے کے بعد حیات ہیں اپنی دنیاوی حیات کے ساتھ اور یہاں سے پتہ چلا کہ حضرت اور لیس علیہ السلام حضرت رسول اللہ ﷺ سے ملنے تک بقید حیات تھے اور یہ مطلب مذکورہ روایت کے ساتھ کوئی تضاد نہیں رکھتا اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ جب آپ کو آسمان پر اٹھایا گیا تو وہاں جا کر کسی بھی آسمان پر آپ کی روح مقدسہ قبض کر لیا گیا ہو۔ واللہ اعلم۔

(۹)..... انبیاء علیہم السلام کی حیات میں احادیث مجموعی طور پر متواتر ہیں اور علم حدیث کا قاعدہ ہے کہ جو روایات احاد مجموعی طور پر متواتر ہو جائیں ان سے عقائد کا اثبات جائز ہے اس سے وہ سوال رفع ہو گیا جو کہا جاتا ہے کہ روایات حیات الانبیاء علیہم السلام اخبار احاد ہیں تو پھر ان سے اثبات کیسا۔

شہداء کی حیات

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾

(ال عمران: ۱۶۹/۳)

ترجمہ: اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ نہ خیال کرنا، بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں، روزی پاتے ہیں۔ (کنز الایمان)

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

(البقرة: ۱۵۳/۲)

ترجمہ: اور جو خدا کی راہ میں مارے جائیں انہیں مردہ نہ کہو، بلکہ وہ زندہ ہیں، ہاں تمہیں خبر نہیں۔ (کنز الایمان)

تفسیر:..... یہ آیتیں باتفاق محققین حیات برزخ کے بارے میں وارد ہیں۔ جہاں کی زندگی کے مراتب چار طرح ہیں۔

اول: حیات عامہ مؤمنین، دوم: حیات شہداء، سوم: حیات اولیاء (رحم اللہ) چہارم: حیات انبیاء بالعموم، حیات حبیب خدا بالخصوص۔

ازالہ وہم:..... بعض کہہ دیتے ہیں کہ شہداء کی حیات کا بیان نص قطعی سے ثابت ہے لیکن انبیاء علیہم السلام کی حیات کا ثبوت قرآن مجید کی نصوص میں نہیں تو کیا ضروری ہے کہ ہم حیات الانبیاء علیہم السلام کو مانیں۔

جواب:..... انہیں اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ شہداء مراتب میں انبیاء علیہم السلام سے کم ہیں جب قرآن حکیم ادنیٰ مراتب والوں کے لئے ثبوت دے رہا ہے تو اعلیٰ مرتبہ والوں کیلئے بطریق اولیٰ ماننا ضروری ہے کیونکہ ادنیٰ، اعلیٰ کے تابع ہوتا ہے۔ تصریح نہ کرنا اسی قاعدہ پر

یعنی ہے۔ غی (کم عقل) اگر تصریح مانگتا ہے تو اسے یہی کہا جائے گا کہ قرآن مجید کو ذکی (ذہین) سمجھتے ہیں غبیوں کو اس سے کیا کام۔ عالم برزخ میں عام حیات تو عام آدمی کو حاصل ہے جس کے ذریعہ ان کو تعلیم قبر کی حس ہوتی ہے اور قبر کے عذاب و ثواب کو بھی محسوس کرتا ہے۔ اس کا ثبوت بکثرت پایا جاتا ہے مثلاً:

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْعَبْدُ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ وَذَهَبَ أَصْحَابُهُ حَتَّى إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قُرْعَ بَغَالِهِمْ، أَنَاهُ مَلَكَانِ فَأَلْعَمَدَانِ يَقُولَانِ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ مُحَمَّدٍ ﷺ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، فَيَقَالُ لَهُ: أَنْظِرْ إِلَى مَقْعِدِكَ مِنَ النَّارِ ابْدَلْكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعِدًا مِنَ الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: فَيَسْرَاهُمَا جَمِيعًا، وَأَمَّا الْكَافِرُ أَوِ الْمُنَافِقُ فَيَقُولُ: لَا أَذْرِي، كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ، فَيَقَالُ: لَا ذَرِيَّتَ وَلَا تَلِيَّتَ، ثُمَّ يَضْرَبُ بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً بَيْنَ أُذُنَيْهِ فَيَصْبِحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ"۔

یعنی: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جب بندہ قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے دوست احباب جب اس سے پیٹھ پھیر کر چلے جاتے ہیں تو وہ (قبر میں) ان کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے پھر دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں اور اس کو قبر میں بٹھا دیتے ہیں اور اس کو کہتے ہیں کہ کیا کہتا ہے تو اس شخص (حضرت محمد ﷺ) کے بارے میں؟ تب وہ کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تحقیق یہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندے اور اس کے رسول ہیں، پھر فرشتے کہتے ہیں کہ دیکھ اپنی جگہ دوزخ میں لیکن بدل دیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کو بہشت سے، فرمایا رسول اللہ ﷺ نے پس دیکھتا ہے وہ ان دونوں جگہوں کو، مگر کافر یا منافق (سے) پوچھا جاتا ہے حضور اکرم ﷺ کے بارے میں (تو وہ کہتا ہے کہ میں کچھ نہیں جانتا۔ وہی کہا

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی "صحیح" کے کتاب الجنائز، باب المیت یسمع قرع نعالمہم (رقم الحدیث: ۱۳۳۸) میں اور باب ماجاء فی عذاب القبر (رقم الحدیث: ۱۳۷۴) میں روایت کیا ہے۔

کرتا تھا جو عوام کہتے تھے پس اس کا فریاد منافی کو کہا جاتا ہے کہ کیا تو دیکھتا اور عقل نہیں رکھتا تھا اور نہ قرآن مجید پڑھتا تھا۔ پھر فرشتے لوہے کے ہتھوڑوں سے اس کے کانوں پر مارتے ہیں تب وہ سخت چیختا ہے جسے اس کے پاس سے سب سنتے ہیں سوائے انسانوں اور جنوں کے۔
فائدہ:..... حدیث مذکور میں عام انسان کو منکر کبیر کے سوال و جواب میں قبر کے اندر وہی پیش ہوتا ہے جو ایک زندہ انسان کے لئے ہونا چاہئے اب جب کہ برزخی حیات عام انسان کو بھی حاصل ہے پھر یہ کہنا کہ انبیاء علیہم السلام کو برزخی حیات حاصل ہوتی ہے تو پھر عام انسان اور نبی علیہم السلام کا فرق کیا رہا۔

محمد فیض احمد اویسی غفرلہ

۹ ذوالحجہ ۱۴۰۴ھ بہاولپور (پاکستان)

☆☆☆☆☆

عرض مترجم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِمَنْ لَّهُ الْمُلْكُ وَالْبَقَاءُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ

اصْطَفَى لَهُمْ أَحْيَاءَ عِنْدَ رَبِّهِمْ كَالشُّهَدَاءِ بَلْ هُمْ أَقْوَى .

امس بعد! قادری فقیر ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ عرض رسا ہے کہ "انبیاء

الأذکیاء بحیاء الانبیاء" نہ صرف عوام کو مفید بلکہ اہل علم کے لئے بھی بہترین سرمایہ ہے۔

اہل علم کو عربی سے استفادہ نصیب ہو سکتا ہے لیکن عوام اس سے فائدہ نہیں پاسکتے جب تک ان

کے لئے رسالہ اردو میں نہ کر دیا جائے۔ فقیر نے فرصت پا کر چند لمحات میں اس کا ترجمہ

اور بعض مواقع پر حواشی لکھے تاکہ عوام کیلئے مشعل راہ اور فقیر کے لئے زاہد راہ ہو۔

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب ﷺ کے طفیل قبول فرمائے (آمین)

محمد فیض احمد اویسی غفرلہ

۲۳ محرم ۱۴۰۵ھ حامد آباد، ضلع رحیم یار خاں

☆☆☆☆☆

ترجمہ اردو

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

مولف: امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ (متوفی ۹۱۱ھ)

مترجم
حضرت علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی
(مہتمم جامعہ اویسیہ، بہاولپور)

تحقیق و تعلق و تخریج
مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی
رئیس دارالافتاء و رکن مرکز تحقیقات النصوص الشرعیہ
(جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى

(سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور وہ کافی ہے اور سلام نازل ہوں اس کے ان پیارے بندوں پر جنہیں اس نے برگزیدہ بنایا۔)

سوال

مجھ سے پوچھا گیا کہ یہ عام طور پر مشہور ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے روضہ اقدس میں حیات ہیں لیکن حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
"مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أُرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ"
"کوئی شخص ایسا نہیں جو مجھ پر سلام بھیجے لیکن اللہ تعالیٰ مجھ پر میری روح کو واپس کر دیتا ہے حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔"
فائدہ:..... اس حدیث سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی روح انور بعض اوقات آپ سے جدا بھی ہو جاتی ہے۔ لہذا ان میں کس طرح مطابقت ہوگی؟

جواب

یہ ایک بہترین سوال ہے جو نظر و تامل کا محتاج ہے، (امام سیوطی فرماتے ہیں) میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ: نبی ﷺ کا اپنے روضہ اقدس میں زندہ ہونا اور اسی طرح باقی تمام انبیاء علیہم السلام کا زندہ ہونا ایک ایسا امر ہے جو علم قطعی کے ساتھ ہم سب کو معلوم ہے۔ اس لئے کہ اس پر ہمارے نزدیک قطعی دلائل قائم ہو چکے ہیں اور اس بارے میں روایات متواتر

۱۔ اس حدیث کی تخریج و ترجمہ الحدیث: ۱۹ کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

۲۔ یعنی، ایک یہ کہ آپ ﷺ اپنی قبر انور میں زندہ ہیں، دوسری یہ کہ جب کوئی آپ ﷺ پر سلام بھیجتا ہے تو آپ پر آپ کی روح اقدس لوٹا دی جاتی ہے۔ تو ان دونوں باتوں میں مطابقت کیسے ہوگی؟

ہو چکی ہیں۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے انبیاء علیہم السلام کا ان کی قبروں میں زندہ ہونے پر ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے۔

احادیث حیات

حیات انبیاء علیہم السلام پر دلائل کرنے والی احادیث میں سے بعض احادیث یہ ہیں۔

حدیث (۱)..... ”صحیح مسلم“ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِهِ مَرَّ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ.

۱۔ علامہ محمد بن جعفر الکفائی نے اپنی کتاب ”نظم المستأثر فی حدیث المتواتر“ (ص ۱۱۹ مطبوعہ: المکتب السلفی، قاہرہ) میں ذکر کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی اپنی قبروں میں حیات ہونے کی احادیث حدیث تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں۔ اور علامہ سخاوی (متوفی ۹۰۲ھ) نے ”رسول اللہ ﷺ حسی علی الدوام“ (یعنی رسول اللہ ﷺ علی الدوام حیات ہیں) عنوان باندھ کر اس کے تحت لکھا: ”ان احادیث سے یہ عقیدہ لیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ ہمیشہ زندہ ہیں، اور وہ اس لئے کہ یہ عادتہ محال ہے کہ دن یا رات میں کوئی وقت ایسا ہو جس میں آپ پر سلام بھیجے والا کوئی نہ ہو اور ہم اس پر ایمان لاتے اور تصدیق کرتے ہیں کہ نبی ﷺ زندہ ہیں اپنی قبر اور میں رزق بھی دیئے جاتے ہیں اور ان کے جسم اطہر کوزمین کی مٹی نہیں کھائی اور اس پر اجماع ہے“ (القسول البدیع، فوائد نہ ختم بہا الباب الرابع، السادسة، ص ۱۷۱-۱۷۲، مطبوعہ: دار الکتاب العربی، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ-۱۹۸۵م)

۲۔ اس رسالہ کا نام ”حیاء الأنبياء صلوات اللہ علیہم بعد وفاتهم“ ہے۔ (☆ اس رسالہ کا ترجمہ مترجم موصوف علامہ محمد فیض احمد ایسی نے کیا ہے اور اس عربی رسالہ اور ترجمہ پر تحقیق کا کام جمعیت اشاعت الہدایت کے شعبے مرکز تحقیقات العلوم الشرعیہ والثقافہ الاسلامیہ میں ہوا ہے۔)

۳۔ یہ حدیث ”صحیح“ ہے جسے امام مسلم نے ”کتاب الفضائل“، باب من فضائل موسیٰ (رقم الحدیث: ۱۶۵/۲۳۷۵) میں، ابو نعیم نے ”الحلیۃ“ (۲۰۳/۶) میں، نسائی نے ”مسند المجتبیٰ“ کے کتاب قیام اللیل وتطوع النہار، باب ذکر صلاة نبی اللہ موسیٰ ﷺ الخ (رقم الحدیث: ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷) میں باختلاف اسناد و الفاظ، ابن حبان نے اپنی ”صحیح“ (۱۳۱/۱) (رقم الحدیث: ۳۹) میں اور اس کے محقق نے کہا کہ یہ حدیث امام بخاری کی شرط پر ”صحیح“ ہے۔ احمد نے ”المسند“ (۳/۱۳۸، ۱۳۹) میں، اور بغوی نے ”شرح السنۃ“ (رقم الحدیث: ۳۶۵) میں روایت کیا اور کہا کہ ”هذا حدیث صحیح“۔ سب نے مختلف طرق سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور سیوطی نے اس حدیث کو ”خصائص الکبریٰ“ (۲۵۸/۱) میں بھی نقل کیا ہے۔

یعنی، بے شک نبی ﷺ شب معراج موسیٰ رضی اللہ عنہ کی قبر پر اس حال میں گزرے کہ وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ ۱۔

حدیث (۲)..... ابو نعیم نے ”حلیۃ الأولیاء“ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ.....

”إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِقَبْرِ مُوسَى ﷺ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِيهِ.“ ۲۔

یعنی، تحقیق نبی ﷺ موسیٰ رضی اللہ عنہ کی قبر سے گزرے تو وہ اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز ادا فرما رہے تھے۔ ۳۔

۱۔ اس حدیث شریف کے تحت امام جلال الدین سیوطی اور علامہ نور الدین سندھی لکھتے ہیں کہ شیخ بدر الدین ابن الصاحب، حیات الانبیاء کے بیان میں تحریر کردہ اپنی تالیف میں فرماتے ہیں یہ حدیث حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ کے اپنی قبر میں حیات ہونے میں صریح ہے کہ نبی ﷺ نے ان کے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کو بیان فرمایا ہے اور صرف روح کی ایسی وصف بیان نہیں کی جاتی، ایسی وصف تو (روح مع) جسم کی بیان کی جاتی ہے اور آپ کا قبر میں نماز پڑھنے کی تخصیص اس پر دلیل ہے کہ اگر نماز پڑھنا روح کے اوصاف سے ہوتا تو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے نماز پڑھنے کی قبر کے ساتھ تخصیص کی حاجت نہ ہوتی، اور شیخ تقی الدین سبکی نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا: نماز زندہ جسم کو مستحق ہے اور حیات حقیقیہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ بدن حیات حقیقیہ کے ساتھ ایسے ہی ہوں جیسے دنیا میں تھے کہ دنیا میں بدن حیات حقیقیہ کے ساتھ کھانے پینے وغیرہ کے محتاج تھے کہ اجسام کی صفات سے ہے جس کا ہم مشاہدہ کرتے ہیں بلکہ اس کے لئے دوسرا حکم ہوگا (حاشیۃ السیوطی والسنندی علی السنن للنسائی ۱۵۰/۳)، کتاب قیام اللیل وتطوع النہار، باب ذکر صلاة نبی اللہ موسیٰ ﷺ الخ رقم الحدیث: ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، مطبوعہ: دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

۲۔ ”حلیۃ الأولیاء“ (۶۷، ۲۰۳، مطبوعہ: دار المعرفۃ، بیروت)

۳۔ احادیث میں حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ کے متعلق ہے کہ حضور ﷺ نے شب معراج انہیں اپنی قبر میں نماز پڑھنے دیکھا اس کے تحت علامہ سخاوی لکھتے ہیں ”ہیں اگر کہا جائے کہ یہ حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ خاص ہے تو اس کے جواب میں ہم نہیں کہہ سکتے کہ ہم نے حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جسے امام مسلم نے بھی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے اس کے ساتھ پاس ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”بے شک میں نے اپنے آپ کو جماعت انبیاء علیہم السلام میں دیکھا پھر جیسی موسیٰ رضی اللہ عنہ کو اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھنے دیکھا پھر اچانک دیکھا کہ ایک پیکر نورانی نے میرے بالوں والے میں گویا، ہ قبیلہ شونو سے ہیں اور ان میں حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور انہیں ﷺ کو کھادہ کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں ان کے ساتھ تمہارے صاحب بہت زیادہ مشابہ ہیں پھر نماز کا وقت (بیرعاشیا گئے سننے پر)“

حدیث (۳)..... ابو یعلیٰ نے اپنی "مسند" میں اور یحییٰ نے کتاب "حیاء الانبیاء" ^۱

میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

(بچنے والے کا بغیر حاشیہ) آگیا اور میں نے جماعت انبیاء کی امامت کی۔ یحییٰ نے کہا اور سعید ابن المسیب کی اپنی ہریرہ سے مروی حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو بیت المقدس میں ملے۔

اور واقعہ معراج میں ابو ذر اور مالک بن معصوم کی حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جماعت انبیاء علیہم السلام سے آسمانوں میں ملے پھر آپ نے ان سے کلام فرمایا اور انہوں نے آپ سے کلام کیا۔ اور یہ تمام حدیثیں "صحیح" ہیں بعض بعض کے مخالف نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھتے دیکھا پھر رات میں ہی موسیٰ علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم السلام کو بیت المقدس کی سیر کرائی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آسمانوں میں دیکھا جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی۔ کہا کہ انبیاء علیہم السلام کا مختلف اوقات میں مختلف جگہوں پر تشریف لے جانا اعتقاد جائز ہے جیسا کہ اس پر سچے کی خبر (یعنی صحیح کافران) وارد ہے۔ اور ان تمام میں انبیاء علیہم السلام کے زندہ ہونے پر اِلمات ہے (یعنی یہ احادیث انبیاء علیہم السلام کے حیات ہونے کی دلیل ہیں) الاصول البدیع، فوائد الباب الرابع، فائدہ السادسة، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الدوام، ص ۱۷۲، ۱۷۳، مطبوعہ دارالکتب العربی، بیروت

۱۔ یہ حدیث "صحیح" ہے اور اسے امام ابو یعلیٰ نے اپنی "مسند" (رقم الحدیث: ۲۳۳۵) میں روایت کیا اور "مسند ابی یعلیٰ" کے محقق نے لکھا کہ اس حدیث کی سند "صحیح" ہے اور بڑا زور بھی روایت کیا جیسا کہ "کشف الاستار عن زوائد البیہقی" (۱۰۰/۳) برقم: ۲۳۳۹، مطبوعہ مؤسسة الرسالة، بیروت میں ہے۔ اور علامہ نور الدین رحمۃ اللہ علیہ نے "مجمع الزوائد" (۲۱۸/۸) میں نقل کرنے کے بعد لکھا کہ اسے ابو یعلیٰ اور بڑا زور روایت کیا ہے ابو یعلیٰ کی روایت کے تمام راوی فقہ ہیں اور اس حدیث کو دہلی نے "الفردوس بسائور الخطاب" (۱۱۹/۱) برقم: ۴۰۳۰، ابو نعیم نے "أخبار أصبهان" (۳۳/۲) مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعۃ الأولى، ۱۴۱۰ھ میں اور "الدلیۃ" (۳۱۹/۲) مطبوعہ دار العرفۃ بیروت میں، ابن عدی نے "الکامل" (۴۹۲/۲) مطبوعہ: دار الفکر، بیروت، الطبعۃ الأولى، ۱۴۰۲ھ میں حسن بن حمید کے ترجمہ میں ابن عساکر نے "تاریخ دمشق" (۲۸۵/۳) میں روایت کیا ہے امام ذہبی نے اس حدیث کو "المیران" (۵۱۸/۱) میں، حافظ ابن حجر نے "المطالب العالیقی زوائد المسالید الثمانیہ" (برقم: ۳۳۵۲) میں اور سیوطی نے "الجامع الصغیر" (۱/۱) برقم: ۳۰۸۹، مطبوعہ: دار الفکر، بیروت، الطبعۃ الأولى، ۱۴۱۰ھ میں ذکر کیا اور امام سیوطی نے اس حدیث کو "حسن" قرار دیا ہے۔ حتیٰ کہ البانی نے "سلسلة الأحادیث الصحیحة" (۱/۱) مطبوعہ: دار الفکر، بیروت، الطبعۃ الأولى، ۱۴۱۰ھ میں اس روایت کی اصل کو بھی "حسن" قرار دیا ہے۔ "وہو حدیث صحیح"۔

۲۔ امام یحییٰ نے "حیاء الانبیاء علیہم السلام بعد وفاتهم" (برقم: ۳۰۲۱) مطبوعہ دار النفاذ، اردن الطبعۃ الأولى، ۱۴۱۳ھ (۱۹۹۳ء) میں تین تحت است: کے ساتھ روایت کیا ہے۔

"الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ"

یعنی، انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور وہاں نمازیں پڑھتے ہیں۔
"حلیہ" میں ابو نعیم نے یوسف بن عطیہ سے روایت کی انہوں نے ثابت بنانی رضی اللہ عنہ کو حمید طویل سے یہ فرماتے ہوئے سنا۔

"آپ کو کوئی ایسی حدیث بھی ملی ہے جس میں انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کسی دوسرے کا بھی (قبر میں) نماز پڑھنا مذکور ہو؟" حمید نے کہا کہ نہیں! (یعنی قبر میں نماز پڑھنے کی حدیث صرف انبیاء علیہم السلام کے بارے میں وارد ہوئی ہے)

حدیث (۴)..... "ابو داؤد" اور "بیہقی" ^۲ نے اس ابن اوس ثقفی سے روایت کی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جمعہ کا دن سب دنوں سے افضل ہے۔ لہذا اس دن کثرت کے ساتھ تم مجھ پر رُود بھیجا کرو۔ اس لئے کہ تمہارا رُود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، صحابہ کرام نے عرض کی۔

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! وصال باکمال کے بعد جب آپ بوسیدہ ہو جائیں گے تو اُس وقت ہمارا رُود آپ پر کس طرح پیش کیا جائے گا؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

"إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ"

۱۔ حلیۃ الأولیاء، المجلد (۲) ص ۳۱۹، مطبوعہ: دار المعرفۃ، بیروت۔

۲۔ سنن أبی داؤد، کتاب الجمعة، باب فضل يوم الجمعة (رقم الحدیث: ۱۰۴۷) و باب فی الإستغفار (رقم الحدیث: ۱۵۳۱)

۳۔ حیاۃ الانبیاء بعد وفاتهم ص ۵۰ (رقم الحدیث: ۱۱) مطبوعہ: دار النفاذ، اردن، ۱۴۱۳ھ (۱۹۹۳ء)۔

۴۔ اس حدیث کی سند "صحیح" ہے جسے امام ابو داؤد اور یحییٰ نے علاوہ سبائی نے "سنن المجتبیٰ" کے کتاب الجمعة، باب الأمر بآثار الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة (رقم الحدیث: ۱۶۶۶) میں روایت کیا، امام ابن ماجہ نے "سنن ابن ماجہ" کے کتاب الصلاة، باب فضل الجمعة (رقم الحدیث: ۱۰۵۸) میں، احمد نے "المسند" (۸۰/۳) میں، دارمی نے "سنن الدارمی" کے کتاب الصلاة، باب فضل الجمعة (رقم الحدیث: ۱۵۷۲) میں، حاکم نے "المستدرک علی الصحیحین" (بقیہ حاشیا لگے گئے)

یعنی، بے شک اللہ ﷻ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔

حدیث (۵)..... امام بیہقی نے ”شعب الایمان“ میں اور اصہبانی نے ”تو غیب“ میں (پچھلے صفحہ ۱۷۳) کتاب الجمعة (رقم الحديث: ۱۰۵۷) میں خزیمہ نے اپنی ”صحیح“ (رقم الحديث: ۱۷۳۳) میں بیہقی نے ”سنن الکبریٰ“ (۲۵۰-۳۹۱/۳) میں روایت کیا ہے اور ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے جیسا کہ ”مؤردا لظمان بزوائد ابن حبان“ (رقم: ۵۵۰) میں ہے۔ اور ولی الدین ترمیزی نے ”مشکاة المصابیح“ کے، کتاب الصلاة، باب الجمعة، الفصل الثالث (رقم الحديث: ۱۳۶۶) میں ابن ماجہ کے حوالے سے نقل کیا ہے جس میں ہے قُلْتُ وَتَغْدُ الْمَوْتُ قَالَ الْخُذُوا فِي

”القول البدیع“ (ص ۱۶۳، مطبوعة دار الكتاب العربی) میں ”طبرانی کبیر“ کے حوالے سے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا قُلْنَا وَتَغْدُو فَاتِيكَ، قَالَ وَتَغْدُ وَفَاتِي إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْخُذُ وَأُرْمَتْ الْخُذُ الْفَاظ سے، احمد وغیرہ سے روایت کیا ہے، ابن خزیمہ، ابن حبان اور حاکم نے اس حدیث کو ”صحیح“ کہا اور وہابی نے بھی اس میں موافقت کی، ترمذی اور ابن حجر نے ”حسن“ اور نووی نے ”الأذکار“ میں ”صحیح“ کہا علامہ سخاوی نے ”القول البدیع“ میں اس حدیث کی روایت کو احمد (فی مسنده)، ابن ابی حاتم (فی الصلاة) بیہقی (فی حیاة الانبياء) و ”شعب الایمان“ وغیرہما من تصانیفہ (ابوداؤد سنن)، ابن ماجہ (فی مستدرک)، طبرانی (فی معجمہ)، ابن حبان، ابن خزیمہ، حاکم (فی صحاحہم) کی طرف منسوب کیا اور آخری تینوں نے اس حدیث کو ”صحیح“ کہا اور کہا کہ یہ حدیث بخاری کی شرط پر ”صحیح“ ہے اور شیخین نے اس کی تخریج نہ کی۔ اسی طرح نووی نے (فی الأذکار) اس کو ”صحیح“ کہا، حافظ عبدالحق نے ”حسن صحیح“ کہا، ترمذی نے کہا ”حسن“ ہے، ابن دبیہ نے کہا یہ حدیث ”صحیح محفوظ“ ہے جسے عادل سے نقل کیا اس کے بعد سخاوی نے لکھا میں کہتا ہوں کہ اس میں علت خفیہ ہے وہ یہ کہ اس حدیث کا ایک راوی حسین بن علی ہے جس نے اپنے شیخ کا نام لیتے وقت ان کے دوا کے نام میں خطا کی الخ اور پھر ایک روایت میں ”حتی“ ہے اور دوسری میں ”حين“ ہے امام بیہقی ”شفاء السقام“ کے، باب ثانی فصل فی علم النبی ﷺ بمن یسلم علیہ میں لکھتے ہیں ”حسین“ طرف زمان ہے جس سے مستفاد یہ ہے کہ وہ روایتیہ والا جب درود سے فارغ ہوتا ہے تو بلا تاخیر درود حضور ﷺ کی بارگاہ میں پیش کر دیا جاتا ہے اور ”حتی“ بھی عدم تاخیر پر دلالت کرتا ہے اور بعد وفاتی یا بعد الموت کو حرف عطف کے ساتھ ذکر فرمایا جس کا تقاضا یہ ہے کہ درود آپ ﷺ کی بارگاہ میں آپ کی ظاہری حیات اور بعد از وصال دونوں حالتوں میں پیش ہوتا ہے۔

۱۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے ”شعب الایمان“ (۲۱۸/۲، رقم الحديث: ۱۳۸۱) میں اور ”حیاة الانبياء بعد وفاتهم“ (ص ۵۷، رقم: ۱۹، دار النفائس) میں روایت کیا ہے اور ”حیاة الانبياء“ میں حدیث نقل کرنے کے بعد لکھا سند میں ایک راوی ابو عبد الرحمن ہیں جس کا نام محمد بن مروان السدی ہے وہ فیہ نظر، وقد مضی ما یؤید کدہ اور ”شعب الایمان“ میں اسی سند سے روایت کیا اور اس کے شواہد بھی روایت کئے ہیں اور شوکانی نے ”الفتاویٰ المجموعہ“ (ص ۳۲۵) میں اور امام سیوطی نے ”اللاسی المصنوعة (فی المناقب ۲۵۸-۲۵۹) میں اس کے بعض شواہد ذکر کئے ہیں۔ اور ابن الجوزی نے (بقیہ حاشیائے صفحہ پر)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

”مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِى سَمِعْتُهُ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِيًا أُنِغْتُهُ“۔

یعنی، جس نے مجھ پر میری قبر کے نزدیک درود بھیجا تو میں اُسے سنتا ہوں اور جس نے مجھ پر درود سے درود بھیجا وہ مجھے پہنچا دیا جاتا ہے۔

حدیث (۶)..... امام بخاری نے اپنی ”تاریخ“ میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ

”إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مَلَكًا أُعْطَاهُ أَسْمَاعَ الْخَلَائِقِ، فَأَتِمَّ عَلَيَّ قَبْرِى فَمَا مِنْ أَحَدٍ يُصَلِّيُ صَلَاةً إِلَّا بَلَغْتُهَا“۔

یعنی، بے شک اللہ ﷻ کا ایک فرشتہ ہے جسے اللہ ﷻ نے تمام مخلوقات کی اسما (یعنی، آوازوں کے سننے کی قوت) مرحمت فرمائی ہے اور وہ میری قبر پر مقرر ہے تو کوئی درود بھیجے والا کسی وقت، کہیں سے مجھ پر درود بھیجتا ہے تو، مگر وہ فرشتہ اس کا درود مجھے پہنچا دیتا ہے۔

(پچھلے صفحہ ۱۷۳) اے ”الموضوعات“ (۳۰۳-۳۰۲/۱) مطبوعة: دار الكتب العلمية، بيروت) میں ذکر کیا اور امام سیوطی نے ”اللاسی“ (۲۵۸/۱) میں ان کا تعقب کیا۔ اور خطیب بغدادی نے ”تاریخ بغداد“ (۲۹۱-۲۹۲) میں اور عقیلی نے ”الضعفاء الکبیر“ (۱۳۶/۳) میں محمد بن مروان کے طریق سے روایت کیا۔ اور اس روایت میں ایک راوی محمد بن مروان ہے جو کہ ضعیف ہے جیسا کہ ”تفسیر سب التہذیب“ (ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعة: دار المعرفة، بيروت) میں حافظ ابن حجر نے ذکر کیا ہے۔

۱۔ محقق ”إنباء الأذکیاء“ نے لکھا کہ ”حدیث حسن لشواہدہ“ (یعنی یہ حدیث اپنے شواہد کے اعتبار سے ”حسن“ ہے) اسے امام بخاری نے ”التاریخ الکبیر“ (۳۱۶/۳) میں روایت کیا اور امام سخاوی نے ”القول البدیع فی الصلاة علی النبی الشفیع“ (ص ۱۱۲، مطبوعة: دار الكتاب العربی، بيروت) میں ابوالشیخ کی طرف منسوب کیا اور ابوالقاسم اشعی نے اپنی ”تو غیب“ میں، حارث نے اپنی ”مسند“ میں اور طبرانی نے ”الکبیر“ میں، ابن الجراح نے اپنی ”امالی“ میں ابوی الطوسی نے ”الأحكام“ اور یزید نے اپنی ”مسند“ میں روایت کیا ہے (تحقیق رسائلان فی حیاة الانبياء، ص ۶۷-۶۸، مطبوعة: دار النفائس، اردن، الطبعة الأولى ۱۳۱۳ھ ۱۹۹۳م) اور اس حدیث کو امام بیہقی نے ”شعب الایمان“ (۲۰۹/۲، رقم الحديث: ۳۵۳۶) میں روایت کیا اور ولی الدین ترمیزی نے ”مشکاة المصابیح“ کے، کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی ﷺ وفضلها، الفصل الثالث (رقم الحديث: ۱۶/۹۳۳) میں نقل کیا ہے۔

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

حدیث (۷)..... امام بیہقی نے ”حیاء الانبیاء“ میں امام اسہبانی نے ”تسریع“ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی حضور ﷺ نے فرمایا:

”مَنْ صَلَّى عَلَى مَائَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَةِ الْجُمُعَةِ قَضَى اللَّهُ لَهُ مِائَةَ حَاجَةٍ، سَبْعِينَ مِنْ حَوَائِجِ الْآخِرَةِ، وَثَلَاثِينَ مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا، ثُمَّ وَكَّلَ اللَّهُ بِذَلِكَ مَلَكًا يَدْخُلُهُ عَلَى فِي قَبْرِى كَمَا يَدْخُلُ عَلَيْكُمْ الْهَذَايَا، إِنَّ عِلْمِي بِغَدِ مَوْتِي كَعِلْمِي فِي الْحَيَاةِ“۔

یعنی، جس نے جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات مجھ پر ایک سو بار درود بھیجا۔ اللہ تعالیٰ اس کی ایک سو (۱۰۰) حاجتیں پوری فرمائے گا۔ ستر (۷۰) آخرت کی اور تیس (۳۰) دنیا کی، پھر اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر فرما دیا ہے جو اس درود کو میری قبر میں میرے سامنے اس طرح پیش کرتا ہے جیسے تمہارے سامنے تجھے پیش کئے جاتے ہیں بے شک میرا علم بعد وصال بھی ایسا ہی رہے گا جیسا کہ حیات دنیا میں ہے۔

حدیث (۸)..... بیہقی کی روایت ہے کہ ”يُخْبِرُنِي مَنْ صَلَّى عَلَى بِاسْمِهِ وَنَسَبِهِ، فَاتَّبَعْتُهُ عِنْدِي فِي صَحِيفَةِ نَيْضَاءٍ“۔

اس حدیث کو بیہقی نے ”حیاء الانبیاء علیہم السلام بعد وفاتهم“ ص ۵۳ (رقم الحدیث: ۱۳) میں اور ان کے حوالے سے تقی الدین سبکی نے ”شفاء السقام فی زیارة خیر الانام“ الباب التاسع، الفصل الاول فیما اورد فی ”حیاء الانبیاء“ (ص ۸۲ مطبوعہ: نوریہ رضویہ، لاہور) میں سوائے اِن عِلْمِي الخ کے نقل کیا ہے اور سخاوی نے ”القول البدیع“ باب رابع (ص ۱۶۲) میں نقل کیا ہے۔

۲۔ اس حدیث کو دہلی نے ”الفرودس بمأثور الخطاب“ (رقم الحدیث: ۳۰۸۰) میں، امام بیہقی نے ”حیاء الانبیاء“ (ص ۵۳، برقم: ۱۳) میں اور ”شعب الایمان“ (۱۱/۳، برقم: ۳۰۳۵) میں، حافظ ابن حجر عسقلانی نے ”تلسیخ الحبیبر“ (۱۲/۳) میں اور ”فتح الباری“ (تحف حدیث: ۳۳۵۷) میں، زرقانی نے ”مؤطا“ پر اپنی ”شرح“ (۳۵۷/۳) میں، الفیاضی نے ”خلاصة البدو المنیر“ (برقم: ۹۳۳) میں اور امام سیوطی نے ”الدر المنثور“ (۶/۲۵۴، مطبوعہ: دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ) میں روایت کیا اور امام بیہقی اور ابن عساکر کی طرف منسوب کیا اور تقی ہندی نے ”کنز العمال“ (۵۰۶/۱، برقم: ۲۲۳۷) میں ابن عساکر کی طرف منسوب کیا اور امام بیہقی کی سند میں واقع ایک راوی عثمان بن دینار اور دوسری راوی عثمان بن دینار کی بیٹی حکامہ پر (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

یعنی، وہ سب لوگ جو مجھ پر درود بھیجتے ہیں وہ فرشتہ مجھے ان سب کے ناموں کی خبر ان کی نسبتوں کے ساتھ دیتا ہے تو میں اُسے اپنے پاس ایک سفید کتابچہ میں لکھ لیتا ہوں۔

حدیث (۹)..... امام بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا يُتْرَكُونَ فِي قُبُورِهِمْ بَعْدَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَلَكِنَّهُمْ يُصَلُّونَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حَتَّى يَنْفَخَ فِي الصُّورِ“۔

یعنی، بے شک چالیس راتوں کے بعد انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نہیں چھوڑے جاتے اور وہ اللہ جل جلالہ کی بارگاہ میں نمازیں پڑھتے ہیں۔ یہاں تک کہ صور پھونکا جائے۔

حدیث (۱۰)..... اور سخاوی ثوری نے ”الجامع“ میں روایت کیا کہ ہمارے شیخ نے

(رحمۃ اللہ علیہ) ملازمین کلام ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر کی ”لسان المعزان“ (۳۰/۳) مطبوعہ: دار الفکر، بیروت اور امام بیہقی کی ”میزان الإعتدال“ (۳۳/۳) مطبوعہ: دار المعرفہ، بیروت) میں ہے جب کہ ابن حبان نے ابن دینار کو نقل فرمایا ہے۔ اور حضرت انس کی یہ حدیث تحف الفاظ کے ساتھ مروی ہے اور اس کی بعض اسناد میں ضعف ہے جیسا کہ امام بیہقی نے ”معین الکبریٰ“ (۲۳۹/۳) مطبوعہ: دار الفکر، بیروت) میں لکھا ہے۔ اور اسے امام تقی الدین سبکی نے ”شفاء السقام“ الباب التاسع، الفصل الاول (ص ۱۸۱) میں نقل کیا ہے۔

۱۔ امام بیہقی نے ”حیاء الانبیاء“ (ص ۳۳، برقم: ۳) میں روایت کیا ہے امام بیہقی کی سند میں ایک راوی ابو حامد احمد بن علی الجسوسی ہیں جن سے آپ نے روایت کیا یہ امام حاکم کے بھی شیخ ہیں اور حاکم نے ان کو ضعیف قرار دیا اور فرمایا کہ یہ ان میں سے ہیں جن کی حدیث سے حجت نہیں بکڑی جالی اور خطیب نے کہا ثقہ نہیں تھے اسی طرح محمد بن عباس اور ان کے شیخ اسماعیل بن علقمہ بن یزید بھی کلام ہے۔ اور ابن ابی شیبہ بھی کلام ہے وہ صدوق میں الحفظ ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر کی ”تقریب التہذیب“ (۱۸۲/۳) مطبوعہ: دار المعرفہ، بیروت) میں ہے اور امام بیہقی کا کلام یہاں ص ۱۸۱ الخ جو اس کے ضعیف ہونے کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اور اس حدیث کی تائید حدیث (۱۰) و دیگر احادیث سے ہو جاتی ہے۔

۲۔ اس حدیث کو دہلی نے ”الفرودس بمأثور الخطاب“ (۲۲۲/۳، برقم: ۸۵۴) مطبوعہ: دار الکب العلمیہ، بیروت ۱۴۰۶ھ) میں، امام سیوطی نے ”جمع الجوامع“ (برقم: ۳۹۹۰) میں اور ”اللاذکی المصنوعہ“ (۲۲۰/۳، دار الکب، بیروت) میں اور خطیب نے ”التاریخ“ میں روایت کیا جیسا کہ علامہ تقی ہندی نے ”کنز العمال“ (۲۳۸/۳، برقم: ۲۲۳۷، مطبوعہ: مؤسسة الرسالة) میں حاکم کی طرف منسوب کیا ہے علامہ ابن حجر نے ”تقریب البیغیہ“ (رقم الحدیث: ۳۰۵۲) (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

حضرت سعید بن مسیب سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ "مَا مَكَتَ نَبِيٌّ فِي قَبْرِهِ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً حَتَّى يُرْفَعَ" یعنی، کوئی نبی اپنی قبر میں چالیس راتوں سے زیادہ نہیں ٹھہرتا یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف اٹھالیا جاتا ہے۔

امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اس تقدیر پر انبیاء علیہم السلام زندہ لوگوں کی طرح ہو جاتے ہیں اور جہاں اللہ تعالیٰ ان کو رکھتا ہے وہیں رہتے ہیں۔

واقعہ معراج سے استدلال:

پھر امام بیہقی نے فرمایا کہ موت کے بعد انبیاء علیہم السلام کے زندہ ہونے کے متعلق بہت سے شواہد ہیں پھر انہوں نے واقعہ معراج میں جماعت انبیاء علیہم السلام کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی ملاقات کا ذکر کیا ہے اور حضور ﷺ کا ان کے ساتھ کلام کرنا اور ان کا حضور ﷺ سے کلام کرنا بیان کیا۔^۱

حدیث (۱۱)..... اور امام بیہقی نے معراج کے بیان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کو روایت کیا جس میں ہے کہ (حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا)

"وَقَدْ رَأَيْتَنِي فِي جَمَاعَةِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ يُصَلِّي، فَإِذَا رَجُلٌ ضَرَبَ جَعْدًا، كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ، وَإِذَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَائِمٌ يُصَلِّي، وَإِذَا

(پچھلے صفحے کا بقیہ حاشیہ) میں "حلیۃ الأولیاء" (۳۳۳/۸) کے حوالے سے حدیث انس بن مالک کو دیگر الفاظ سے بیان کر کے اس کی تخریج فرمائی ہے اور امام تقی الدین سبکی نے اسے "شفاء السقام" باب سادس، فصل اول (حدیث دوم) میں نقل کیا اور لکھا کہ امام بیہقی فرماتے ہیں احادیث صحیحہ اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ موت کے بعد بھی انبیاء کرام علیہم السلام کو زندگی حاصل رہتی ہے۔

۱۔ اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے "المصنف" کے کتاب الجنائز، باب علی قبر النبی ﷺ (رقم الحدیث: ۶۷۵۳) میں اور امام بیہقی نے "حیۃ الأنبیاء" (ص ۳۳، رقم: ۵، مطبوعہ: دار النفائس اردن) میں روایت کیا اور امام بیہقی کی سند میں ضعف ہے کیونکہ سفیان ثوری نے فرمایا: قال شیخ لنا عن سعید بن مسیب. اس میں سفیان ثوری کے نزدیک شیخ مجہول ہے۔ لیکن امام سیوطی نے "الدلائل المصنوعة" (۲۶۰/۱) میں ابوالمقدام ثابت بن برزخ الکوفی عن سعید بن مسیب کے طریق سے نقل کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔

۲۔ حیۃ الأنبیاء بعد وفاتهم، ص ۴۵، ۴۴، مطبوعہ: دار النفائس، اردن۔ الطبعة الأولى ۱۳۱۳ھ، ۱۹۹۳م
۳۔ حیۃ الأنبیاء بعد وفاتهم، ص ۴۷، ۴۸، مطبوعہ: دار النفائس، اردن۔ الطبعة الأولى ۱۳۱۳ھ، ۱۹۹۳م

إِنْبَاءُ الْأَذْكِيَاءِ بِحَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ

إِسْرَاهِيمَ قَائِمٌ يُصَلِّي، أَشْبَهُ النَّاسِ بِهِ صَاحِبُكُمْ، يَعْنِي نَفْسَهُ، فَحَانَتْ الصَّلَاةُ فَأَمْنَتْهُمْ"۔^۱

یعنی، بے شک میں نے اپنے آپ کو جماعت انبیاء علیہم السلام میں دیکھا۔ پھر فوراً ہی موسیٰ علیہ السلام (کوہ میں) کھڑے نماز پڑھتے دیکھا اور میں نے اچانک دیکھا کہ وہ دُبلے پتلے ٹھکر پالے بالوں والے ہیں۔ گویا کہ وہ قبیلہ شنوہ کے آدمیوں میں سے ہیں جیسی وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں جو کھڑے نماز ادا فرما رہے ہیں۔ اور ابراہیم علیہ السلام بھی کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں ان کے ساتھ تمہارے صاحب (یعنی، حضور ﷺ کی ذات)، بہت زیادہ مشابہ ہے پھر نماز کا وقت آ گیا تو میں نے ان کی امامت کی۔^۲
حدیث (۱۲)..... امام بیہقی نے روایت کی۔

۱۔ یہ حدیث "صحیح" ہے جسے امام مسلم نے "صحیح مسلم" کے کتاب الایمان، باب ذکر المسیح ابن مریم، الخ (رقم الحدیث: ۱۷۲/۲۷۸) میں اپنی سند (عن ابی ہریرۃ) کے طریق سے روایت کیا ہے اور امام بخاری نے "صحیح البخاری" کے کتاب احادیث الأنبیاء، باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ (طہ: ۹/۲۰) (رقم الحدیث: ۳۳۹۳) میں اور باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَإِذْ أَكْرَمْنَا عَلَى الْكَتَبِ مَرْيَمَ، إِذَا نَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ (الایۃ: مریم: ۱۹/۱۹) (رقم الحدیث: ۳۳۳۷) میں، امام مسلم نے "صحیح مسلم" کے کتاب الایمان، باب الإسماء برسولہ اللہ ﷺ، الخ (رقم الحدیث: ۱۶۸/۲۷۷) میں، امام ترمذی نے "جامع الترمذی" کے کتاب تفسیر القرآن، باب: ومن سورة بنی اسرائیل (رقم الحدیث: ۳۱۳۰) میں اور امام احمد نے "المسند" (۲۸۲/۲) میں دوسرے طرق (عن ابی ہریرۃ) سے روایت کیا ہے۔

۲۔ وہ نماز جس کی امامت نبی ﷺ نے شب معراج فرمائی اس نماز سے مراد کیا ہے؟ چنانچہ ملا علی القاری لکھتے ہیں علماء کا اس نماز میں اختلاف ہے گویا کیا یہ صلاۃ لغوی ہے جو بمعنی دعا، ذکر وثناء ہے کہ اور گویا کیا یہ صلاۃ سے مراد معبودہ معروفہ نماز ہے اور یہی اصح ہے کیونکہ لفظ کو حقیقت لغویہ سے قبل ھو شریعہ پر محمول کیا جائے گا (شرح الشفاء، المجلد ۱) القسم الأول، الباب الثالث، فصل فی تفضیلہ ﷺ بما تضمنته کرامۃ الأسماء، ص ۳۹۶، مطبوعہ: دار الکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۲۱ھ، ۲۰۰۱م

۳۔ حیۃ الأنبیاء بعد وفاتهم، ص ۶۰، ۶۱، مطبوعہ: دار النفائس، اردن۔ ۱۳۱۳ھ، ۱۹۹۳م

”أَنَّ النَّاسَ يَضَعِفُونَ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيْقُ“^۱

یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ (پہلے سوچو کتنے کے وقت) تمام لوگ بے ہوش ہو جائیں گے تو سب سے پہلا شخص جو ہوش میں آئے گا وہ میں ہوں گا۔

فائدہ:..... اس کے بعد امام بیہقی فرماتے ہیں کہ حدیث کا مضمون اسی صورت میں درست ہو سکتا ہے جب یہ تسلیم کر لیا جائے کہ بعد از وصال انبیاء علیہم السلام کی روحیں اُن کی طرف لوٹا دی گئی ہوں اور وہ شہداء کی طرح یقینی طور پر زندہ ہوں تاکہ صور پھونکنے جانے کے وقت ان پر بے ہوشی طاری ہونا ممکن ہو اور دنیا میں زندہ رہنے والے لوگوں کی طرح وہ بھی بے ہوش ہو جائیں اس بے ہوشی کو کسی اعتبار سے بھی ہم موت قرار نہیں دے سکتے۔ صرف اتنا کہہ سکتے ہیں کہ وقتی طور پر ان کے احساس اور شعور پردہ ہوشی کا ایک حجاب آجائے گا۔^۲ (یہاں پر) بیہقی کا بیان ختم ہوا۔

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

^۱ یہ حدیث ”صحیح“ ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے جسے امام بخاری نے ”صحیح البخاری“ کے کتاب الخصومات، باب ما یدکر فی الاشخاص الیہ (رقم الحدیث: ۲۳۱۱) اور کتاب الانبیاء، باب وفاة موسیٰ (رقم الحدیث: ۳۳۰۸) میں ابو الیمان سے اور کتاب الرقاق، باب نفخ الصور (رقم الحدیث: ۶۵۱۸-۶۵۱۷) میں عبدالعزیز بن عبداللہ اور ابو الیمان سے اور کتاب التوحید، باب فی المشیة والإرادة (رقم الحدیث: ۷۷۷۲) میں یحییٰ بن قزعة سے روایت کیا ہے۔ اور امام مسلم نے ”صحیح مسلم“ کے کتاب الفضائل، باب فضائل موسیٰ (رقم الحدیث: ۲۳۷۳/۶۰) میں، امام ابو داؤد نے ”سنن أبی داؤد“ کے کتاب السنۃ، باب فی التخییر بین الانبیاء (رقم الحدیث: ۳۶۷۱) میں، امام ترمذی نے ”جامع الترمذی“ کے کتاب التفسیر، باب: ومن سورۃ الزمر (رقم الحدیث: ۳۳۳۵) میں، امام ابن ماجہ نے ”سنن ابن ماجہ“ کے کتاب الزہد، باب ذکر البعث (رقم الحدیث: ۳۷۷۳) میں، دونوں نے فَاکُونُ أَوَّلَ مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ کے لفظ سے، امام احمد نے ”المسند“ (۳۵۱-۳۵۰۲۶۳/۲) میں، بخاری نے ”شروح السنۃ“ (بسم: ۳۳۰۱) میں روایت کیا ہے۔

^۲ حیاة الانبیاء بعد وفاتهم (ص ۶۱، مطبوعہ: دار الفانسیس، اردن ۱۴۱۳ھ، ۱۹۹۳م) میں امام بیہقی نے اور ان کے حوالے سے امام تقی الدین سبکی نے ”شفاء السقام“ کے توہم باب کی پہلی فصل میں ذکر کیا ہے۔

حدیث (۱۳)..... ابو یعلیٰ نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی: ”سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَنْزِلَنَّ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ، ثُمَّ لَيَنْ قَامَ عَلَى قَبْرِى فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، لَا حَبْثَ“^۱

یعنی، میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ عیسیٰ بن مریم ضرور (آسمان سے) اتریں گے پھر اگر وہ میری قبر پر آکر ”یا محمد“ کہہ کر پکاریں گے تو میں انہیں ضرور جواب دوں گا۔

حدیث (۱۳)..... ابو نعیم نے ”دلائل النبوة“ میں سعید بن مسیب سے روایت کی کہ لَقَدْ رَأَيْتُنِي لَيَالِي الْحَوْرَةِ، وَمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَيْرِي وَمَا يَأْتِي وَقْتُ صَلَاةٍ إِلَّا سَمِعْتُ الْأَذَانَ مِنَ الْقَبْرِ۔^۲ یعنی، میں نے واقعہ ۷۰ کے موقع پر دیکھا کہ مسجد نبوی

^۱ یہ حدیث ”صحیح لغیرہ“ ہے جسے امام ابو یعلیٰ نے ”مسند أبی یعلیٰ“ (۶۵۸۳ مطبوعہ: دار المأمون التراث، دمشق) میں روایت کیا اور علامہ نور الدین ہیثمی نے ”مجمع الزوائد“ (۵/۸، مطبوعہ: دار الكتاب العربی، بیروت) میں لکھا قلت: فی الصحیح بعضہ اور امام احمد نے اسے روایت کیا جس کی سند میں کثیر بن زید ہے امام احمد اور محدثین کی ایک جماعت نے اسے ثقہ کہا اور سبکی نے اسے ضعیف اور بقیہ تمام رجال ثقات ہیں۔ اس کا کچھ حصہ جو صحیح میں ہے اسے امام بخاری نے ”صحیح البخاری“ کے کتاب البیوع، باب قتل الخنزیر (رقم الحدیث: ۲۲۲) میں اور کتاب المظالم، باب کسر الصلیب الخ (رقم الحدیث: ۲۳۷۶) میں اور کتاب احادیث الانبیاء، باب نزول عیسیٰ ابن مریم علیہما السلام (رقم الحدیث: ۳۳۳۸-۳۳۳۹) میں، مسلم نے ”صحیح مسلم“ کے کتاب الإیمان، باب نزول عیسیٰ ابن مریم الخ (رقم الحدیث: ۲۳۲۲-۱۵۵/۲۳۳) میں، ترمذی نے ”جامع الترمذی“ کے کتاب الفتن، باب ما جاء فی نزول عیسیٰ ابن مریم (رقم الحدیث: ۲۳۳۳) میں، ابن ماجہ نے ”سنن ابن ماجہ“ کے کتاب الفتن، باب فتنة الدجال وخروج عیسیٰ ابن مریم الخ (رقم الحدیث: ۳۰۷۸) میں، اور احمد نے ”المسند“ (۳۹۳۲، ۳۹۳۱، ۳۹۳۰، ۳۹۲۹، ۳۹۲۸، ۳۹۲۷، ۳۹۲۶، ۳۹۲۵، ۳۹۲۴، ۳۹۲۳، ۳۹۲۲، ۳۹۲۱، ۳۹۲۰، ۳۹۱۹، ۳۹۱۸، ۳۹۱۷، ۳۹۱۶، ۳۹۱۵، ۳۹۱۴، ۳۹۱۳، ۳۹۱۲، ۳۹۱۱، ۳۹۱۰، ۳۹۰۹، ۳۹۰۸، ۳۹۰۷، ۳۹۰۶، ۳۹۰۵، ۳۹۰۴، ۳۹۰۳، ۳۹۰۲، ۳۹۰۱، ۳۸۹۹، ۳۸۹۸، ۳۸۹۷، ۳۸۹۶، ۳۸۹۵، ۳۸۹۴، ۳۸۹۳، ۳۸۹۲، ۳۸۹۱، ۳۸۹۰، ۳۸۸۹، ۳۸۸۸، ۳۸۸۷، ۳۸۸۶، ۳۸۸۵، ۳۸۸۴، ۳۸۸۳، ۳۸۸۲، ۳۸۸۱، ۳۸۸۰، ۳۸۷۹، ۳۸۷۸، ۳۸۷۷، ۳۸۷۶، ۳۸۷۵، ۳۸۷۴، ۳۸۷۳، ۳۸۷۲، ۳۸۷۱، ۳۸۷۰، ۳۸۶۹، ۳۸۶۸، ۳۸۶۷، ۳۸۶۶، ۳۸۶۵، ۳۸۶۴، ۳۸۶۳، ۳۸۶۲، ۳۸۶۱، ۳۸۶۰، ۳۸۵۹، ۳۸۵۸، ۳۸۵۷، ۳۸۵۶، ۳۸۵۵، ۳۸۵۴، ۳۸۵۳، ۳۸۵۲، ۳۸۵۱، ۳۸۵۰، ۳۸۴۹، ۳۸۴۸، ۳۸۴۷، ۳۸۴۶، ۳۸۴۵، ۳۸۴۴، ۳۸۴۳، ۳۸۴۲، ۳۸۴۱، ۳۸۴۰، ۳۸۳۹، ۳۸۳۸، ۳۸۳۷، ۳۸۳۶، ۳۸۳۵، ۳۸۳۴، ۳۸۳۳، ۳۸۳۲، ۳۸۳۱، ۳۸۳۰، ۳۸۲۹، ۳۸۲۸، ۳۸۲۷، ۳۸۲۶، ۳۸۲۵، ۳۸۲۴، ۳۸۲۳، ۳۸۲۲، ۳۸۲۱، ۳۸۲۰، ۳۸۱۹، ۳۸۱۸، ۳۸۱۷، ۳۸۱۶، ۳۸۱۵، ۳۸۱۴، ۳۸۱۳، ۳۸۱۲، ۳۸۱۱، ۳۸۱۰، ۳۸۰۹، ۳۸۰۸، ۳۸۰۷، ۳۸۰۶، ۳۸۰۵، ۳۸۰۴، ۳۸۰۳، ۳۸۰۲، ۳۸۰۱، ۳۷۹۹، ۳۷۹۸، ۳۷۹۷، ۳۷۹۶، ۳۷۹۵، ۳۷۹۴، ۳۷۹۳، ۳۷۹۲، ۳۷۹۱، ۳۷۹۰، ۳۷۸۹، ۳۷۸۸، ۳۷۸۷، ۳۷۸۶، ۳۷۸۵، ۳۷۸۴، ۳۷۸۳، ۳۷۸۲، ۳۷۸۱، ۳۷۸۰، ۳۷۷۹، ۳۷۷۸، ۳۷۷۷، ۳۷۷۶، ۳۷۷۵، ۳۷۷۴، ۳۷۷۳، ۳۷۷۲، ۳۷۷۱، ۳۷۷۰، ۳۷۶۹، ۳۷۶۸، ۳۷۶۷، ۳۷۶۶، ۳۷۶۵، ۳۷۶۴، ۳۷۶۳، ۳۷۶۲، ۳۷۶۱، ۳۷۶۰، ۳۷۵۹، ۳۷۵۸، ۳۷۵۷، ۳۷۵۶، ۳۷۵۵، ۳۷۵۴، ۳۷۵۳، ۳۷۵۲، ۳۷۵۱، ۳۷۵۰، ۳۷۴۹، ۳۷۴۸، ۳۷۴۷، ۳۷۴۶، ۳۷۴۵، ۳۷۴۴، ۳۷۴۳، ۳۷۴۲، ۳۷۴۱، ۳۷۴۰، ۳۷۳۹، ۳۷۳۸، ۳۷۳۷، ۳۷۳۶، ۳۷۳۵، ۳۷۳۴، ۳۷۳۳، ۳۷۳۲، ۳۷۳۱، ۳۷۳۰، ۳۷۲۹، ۳۷۲۸، ۳۷۲۷، ۳۷۲۶، ۳۷۲۵، ۳۷۲۴، ۳۷۲۳، ۳۷۲۲، ۳۷۲۱، ۳۷۲۰، ۳۷۱۹، ۳۷۱۸، ۳۷۱۷، ۳۷۱۶، ۳۷۱۵، ۳۷۱۴، ۳۷۱۳، ۳۷۱۲، ۳۷۱۱، ۳۷۱۰، ۳۷۰۹، ۳۷۰۸، ۳۷۰۷، ۳۷۰۶، ۳۷۰۵، ۳۷۰۴، ۳۷۰۳، ۳۷۰۲، ۳۷۰۱، ۳۶۹۹، ۳۶۹۸، ۳۶۹۷، ۳۶۹۶، ۳۶۹۵، ۳۶۹۴، ۳۶۹۳، ۳۶۹۲، ۳۶۹۱، ۳۶۹۰، ۳۶۸۹، ۳۶۸۸، ۳۶۸۷، ۳۶۸۶، ۳۶۸۵، ۳۶۸۴، ۳۶۸۳، ۳۶۸۲، ۳۶۸۱، ۳۶۸۰، ۳۶۷۹، ۳۶۷۸، ۳۶۷۷، ۳۶۷۶، ۳۶۷۵، ۳۶۷۴، ۳۶۷۳، ۳۶۷۲، ۳۶۷۱، ۳۶۷۰، ۳۶۶۹، ۳۶۶۸، ۳۶۶۷، ۳۶۶۶، ۳۶۶۵، ۳۶۶۴، ۳۶۶۳، ۳۶۶۲، ۳۶۶۱، ۳۶۶۰، ۳۶۵۹، ۳۶۵۸، ۳۶۵۷، ۳۶۵۶، ۳۶۵۵، ۳۶۵۴، ۳۶۵۳، ۳۶۵۲، ۳۶۵۱، ۳۶۵۰، ۳۶۴۹، ۳۶۴۸، ۳۶۴۷، ۳۶۴۶، ۳۶۴۵، ۳۶۴۴، ۳۶۴۳، ۳۶۴۲، ۳۶۴۱، ۳۶۴۰، ۳۶۳۹، ۳۶۳۸، ۳۶۳۷، ۳۶۳۶، ۳۶۳۵، ۳۶۳۴، ۳۶۳۳، ۳۶۳۲، ۳۶۳۱، ۳۶۳۰، ۳۶۲۹، ۳۶۲۸، ۳۶۲۷، ۳۶۲۶، ۳۶۲۵، ۳۶۲۴، ۳۶۲۳، ۳۶۲۲، ۳۶۲۱، ۳۶۲۰، ۳۶۱۹، ۳۶۱۸، ۳۶۱۷، ۳۶۱۶، ۳۶۱۵، ۳۶۱۴، ۳۶۱۳، ۳۶۱۲، ۳۶۱۱، ۳۶۱۰، ۳۶۰۹، ۳۶۰۸، ۳۶۰۷، ۳۶۰۶، ۳۶۰۵، ۳۶۰۴، ۳۶۰۳، ۳۶۰۲، ۳۶۰۱، ۳۵۹۹، ۳۵۹۸، ۳۵۹۷، ۳۵۹۶، ۳۵۹۵، ۳۵۹۴، ۳۵۹۳، ۳۵۹۲، ۳۵۹۱، ۳۵۹۰، ۳۵۸۹، ۳۵۸۸، ۳۵۸۷، ۳۵۸۶، ۳۵۸۵، ۳۵۸۴، ۳۵۸۳، ۳۵۸۲، ۳۵۸۱، ۳۵۸۰، ۳۵۷۹، ۳۵۷۸، ۳۵۷۷، ۳۵۷۶، ۳۵۷۵، ۳۵۷۴، ۳۵۷۳، ۳۵۷۲، ۳۵۷۱، ۳۵۷۰، ۳۵۶۹، ۳۵۶۸، ۳۵۶۷، ۳۵۶۶، ۳۵۶۵، ۳۵۶۴، ۳۵۶۳، ۳۵۶۲، ۳۵۶۱، ۳۵۶۰، ۳۵۵۹، ۳۵۵۸، ۳۵۵۷، ۳۵۵۶، ۳۵۵۵، ۳۵۵۴، ۳۵۵۳، ۳۵۵۲، ۳۵۵۱، ۳۵۵۰، ۳۵۴۹، ۳۵۴۸، ۳۵۴۷، ۳۵۴۶، ۳۵۴۵، ۳۵۴۴، ۳۵۴۳، ۳۵۴۲، ۳۵۴۱، ۳۵۴۰، ۳۵۳۹، ۳۵۳۸، ۳۵۳۷، ۳۵۳۶، ۳۵۳۵، ۳۵۳۴، ۳۵۳۳، ۳۵۳۲، ۳۵۳۱، ۳۵۳۰، ۳۵۲۹، ۳۵۲۸، ۳۵۲۷، ۳۵۲۶، ۳۵۲۵، ۳۵۲۴، ۳۵۲۳، ۳۵۲۲، ۳۵۲۱، ۳۵۲۰، ۳۵۱۹، ۳۵۱۸، ۳۵۱۷، ۳۵۱۶، ۳۵۱۵، ۳۵۱۴، ۳۵۱۳، ۳۵۱۲، ۳۵۱۱، ۳۵۱۰، ۳۵۰۹، ۳۵۰۸، ۳۵۰۷، ۳۵۰۶، ۳۵۰۵، ۳۵۰۴، ۳۵۰۳، ۳۵۰۲، ۳۵۰۱، ۳۴۹۹، ۳۴۹۸، ۳۴۹۷، ۳۴۹۶، ۳۴۹۵، ۳۴۹۴، ۳۴۹۳، ۳۴۹۲، ۳۴۹۱، ۳۴۹۰، ۳۴۸۹، ۳۴۸۸، ۳۴۸۷، ۳۴۸۶، ۳۴۸۵، ۳۴۸۴، ۳۴۸۳، ۳۴۸۲، ۳۴۸۱، ۳۴۸۰، ۳۴۷۹، ۳۴۷۸، ۳۴۷۷، ۳۴۷۶، ۳۴۷۵، ۳۴۷۴، ۳۴۷۳، ۳۴۷۲، ۳۴۷۱، ۳۴۷۰، ۳۴۶۹، ۳۴۶۸، ۳۴۶۷، ۳۴۶۶، ۳۴۶۵، ۳۴۶۴، ۳۴۶۳، ۳۴۶۲، ۳۴۶۱، ۳۴۶۰، ۳۴۵۹، ۳۴۵۸، ۳۴۵۷، ۳۴۵۶، ۳۴۵۵، ۳۴۵۴، ۳۴۵۳، ۳۴۵۲، ۳۴۵۱، ۳۴۵۰، ۳۴۴۹، ۳۴۴۸، ۳۴۴۷، ۳۴۴۶، ۳۴۴۵، ۳۴۴۴، ۳۴۴۳، ۳۴۴۲، ۳۴۴۱، ۳۴۴۰، ۳۴۳۹، ۳۴۳۸، ۳۴۳۷، ۳۴۳۶، ۳۴۳۵، ۳۴۳۴، ۳۴۳۳، ۳۴۳۲، ۳۴۳۱، ۳۴۳۰، ۳۴۲۹، ۳۴۲۸، ۳۴۲۷، ۳۴۲۶، ۳۴۲۵، ۳۴۲۴، ۳۴۲۳، ۳۴۲۲، ۳۴۲۱، ۳۴۲۰، ۳۴۱۹، ۳۴۱۸، ۳۴۱۷، ۳۴۱۶، ۳۴۱۵، ۳۴۱۴، ۳۴۱۳، ۳۴۱۲، ۳۴۱۱، ۳۴۱۰، ۳۴۰۹، ۳۴۰۸، ۳۴۰۷، ۳۴۰۶، ۳۴۰۵، ۳۴۰۴، ۳۴۰۳، ۳۴۰۲، ۳۴۰۱، ۳۳۹۹، ۳۳۹۸، ۳۳۹۷، ۳۳۹۶، ۳۳۹۵، ۳۳۹۴، ۳۳۹۳، ۳۳۹۲، ۳۳۹۱، ۳۳۹۰، ۳۳۸۹، ۳۳۸۸، ۳۳۸۷، ۳۳۸۶، ۳۳۸۵، ۳۳۸۴، ۳۳۸۳، ۳۳۸۲، ۳۳۸۱، ۳۳۸۰، ۳۳۷۹، ۳۳۷۸، ۳۳۷۷، ۳۳۷۶، ۳۳۷۵، ۳۳۷۴، ۳۳۷۳، ۳۳۷۲، ۳۳۷۱، ۳۳۷۰، ۳۳۶۹، ۳۳۶۸، ۳۳۶۷، ۳۳۶۶، ۳۳۶۵، ۳۳۶۴، ۳۳۶۳، ۳۳۶۲، ۳۳۶۱، ۳۳۶۰، ۳۳۵۹، ۳۳۵۸، ۳۳۵۷، ۳۳۵۶، ۳۳۵۵، ۳۳۵۴، ۳۳۵۳، ۳۳۵۲، ۳۳۵۱، ۳۳۵۰، ۳۳۴۹، ۳۳۴۸، ۳۳۴۷، ۳۳۴۶، ۳۳۴۵، ۳۳۴۴، ۳۳۴۳، ۳۳۴۲، ۳۳۴۱، ۳۳۴۰، ۳۳۳۹، ۳۳۳۸، ۳۳۳۷، ۳۳۳۶، ۳۳۳۵، ۳۳۳۴، ۳۳۳۳، ۳۳۳۲، ۳۳۳۱، ۳۳۳۰، ۳۳۲۹، ۳۳۲۸، ۳۳۲۷، ۳۳۲۶، ۳۳۲۵، ۳۳۲۴، ۳۳۲۳، ۳۳۲۲، ۳۳۲۱، ۳۳۲۰، ۳۳۱۹، ۳۳۱۸، ۳۳۱۷، ۳۳۱۶، ۳۳۱۵، ۳۳۱۴، ۳۳۱۳، ۳۳۱۲، ۳۳۱۱، ۳۳۱۰، ۳۳۰۹، ۳۳۰۸، ۳۳۰۷، ۳۳۰۶، ۳۳۰۵، ۳۳۰۴، ۳۳۰۳، ۳۳۰۲، ۳۳۰۱، ۳۲۹۹، ۳۲۹۸، ۳۲۹۷، ۳۲۹۶، ۳۲۹۵، ۳۲۹۴، ۳۲۹۳، ۳۲۹۲، ۳۲۹۱، ۳۲۹۰، ۳۲۸۹، ۳۲۸۸، ۳۲۸۷، ۳۲۸۶، ۳۲۸۵، ۳۲۸۴، ۳۲۸۳، ۳۲۸۲، ۳۲۸۱، ۳۲۸۰، ۳۲۷۹، ۳۲۷۸، ۳۲۷۷، ۳۲۷۶، ۳۲۷۵، ۳۲۷۴، ۳۲۷۳، ۳۲۷۲، ۳۲۷۱، ۳۲۷۰، ۳۲۶۹، ۳۲۶۸، ۳۲۶۷، ۳۲۶۶، ۳۲۶۵، ۳۲۶۴، ۳۲۶۳، ۳۲۶۲، ۳۲۶۱، ۳۲۶۰، ۳۲۵۹، ۳۲۵۸، ۳۲۵۷، ۳۲۵۶، ۳۲۵۵، ۳۲۵۴، ۳۲۵۳، ۳۲۵۲، ۳۲۵۱، ۳۲۵۰، ۳۲۴۹، ۳۲۴۸، ۳۲۴۷، ۳۲۴۶، ۳۲۴۵، ۳۲۴۴، ۳۲۴۳، ۳۲۴۲، ۳۲۴۱، ۳۲۴۰، ۳۲۳۹، ۳۲۳۸، ۳۲۳۷، ۳۲۳۶، ۳۲۳۵، ۳۲۳۴، ۳۲۳۳، ۳۲۳۲، ۳۲۳۱، ۳۲۳۰، ۳۲۲۹، ۳۲۲۸، ۳۲۲۷، ۳۲۲۶، ۳۲۲۵، ۳۲۲۴، ۳۲۲۳، ۳۲۲۲، ۳۲۲۱، ۳۲۲۰، ۳۲۱۹، ۳۲۱۸، ۳۲۱۷، ۳۲۱۶، ۳۲۱۵، ۳۲۱۴، ۳۲۱۳، ۳۲۱۲، ۳۲۱۱، ۳۲۱۰، ۳۲۰۹، ۳۲۰۸، ۳۲۰۷، ۳۲۰۶، ۳۲۰۵، ۳۲۰۴، ۳۲۰۳، ۳۲۰۲، ۳۲۰۱، ۳۱۹۹، ۳۱۹۸، ۳۱۹۷، ۳۱۹۶، ۳۱۹۵، ۳۱۹۴، ۳۱۹۳، ۳۱۹۲، ۳۱۹۱، ۳۱۹۰، ۳۱۸۹، ۳۱۸۸، ۳۱۸۷، ۳۱۸۶، ۳۱۸۵، ۳۱۸۴، ۳۱۸۳، ۳۱۸۲، ۳۱۸۱، ۳۱۸۰، ۳۱۷۹، ۳۱۷۸، ۳۱۷۷، ۳۱۷۶، ۳۱۷۵، ۳۱۷۴، ۳۱۷۳، ۳۱۷۲، ۳۱۷۱، ۳۱۷۰، ۳۱۶۹، ۳۱۶۸، ۳۱۶۷، ۳۱۶۶، ۳۱۶۵، ۳۱۶۴، ۳۱۶۳، ۳۱۶۲، ۳۱۶۱، ۳۱۶۰، ۳۱۵۹، ۳۱۵۸، ۳۱۵۷، ۳۱۵۶، ۳۱۵۵، ۳۱۵۴، ۳۱۵۳، ۳۱۵۲، ۳۱۵۱، ۳۱۵۰، ۳۱۴۹، ۳۱۴۸، ۳۱۴۷، ۳۱۴۶، ۳۱۴۵، ۳۱۴۴، ۳۱۴۳، ۳۱۴۲، ۳۱۴۱، ۳۱۴۰، ۳۱۳۹، ۳۱۳۸، ۳۱۳۷، ۳۱۳۶، ۳۱۳۵، ۳۱۳۴، ۳۱۳۳، ۳۱۳۲، ۳۱۳۱، ۳۱۳۰، ۳۱۲۹، ۳۱۲۸، ۳۱۲۷، ۳۱۲۶، ۳۱۲۵، ۳۱۲۴، ۳۱۲۳، ۳۱۲۲، ۳۱۲۱، ۳۱۲۰، ۳۱۱۹، ۳۱۱۸، ۳۱۱۷، ۳۱۱۶، ۳۱۱۵، ۳۱۱۴، ۳۱۱۳، ۳۱۱۲، ۳۱۱۱، ۳۱۱۰، ۳۱۰۹، ۳۱۰۸، ۳۱۰۷، ۳۱۰۶، ۳۱۰۵، ۳۱۰۴، ۳۱۰۳، ۳۱۰۲، ۳۱۰۱، ۳۰۹۹، ۳۰۹۸، ۳۰۹۷، ۳۰۹۶، ۳۰۹۵، ۳۰۹۴، ۳۰۹۳، ۳۰۹۲، ۳۰۹۱، ۳۰۹۰، ۳۰۸۹، ۳۰۸۸، ۳۰۸۷، ۳۰۸۶، ۳۰۸۵، ۳۰۸۴، ۳۰۸۳، ۳۰۸۲، ۳۰۸۱، ۳۰۸۰، ۳۰۷۹، ۳۰۷۸، ۳۰۷۷، ۳۰۷۶، ۳۰۷۵، ۳۰۷۴، ۳۰۷۳، ۳۰۷۲، ۳۰۷۱، ۳۰۷۰، ۳۰۶۹، ۳۰۶۸، ۳۰۶۷، ۳۰۶۶، ۳۰۶۵، ۳۰۶۴، ۳۰۶۳، ۳۰۶۲، ۳۰۶۱، ۳۰۶۰، ۳۰۵۹، ۳۰۵۸، ۳۰۵۷، ۳۰۵۶، ۳۰۵۵، ۳۰۵۴، ۳۰۵۳، ۳۰۵۲، ۳۰۵۱، ۳۰۵۰، ۳۰۴۹، ۳۰۴۸، ۳۰۴۷، ۳۰۴۶، ۳۰۴۵، ۳۰۴۴، ۳۰۴۳، ۳۰۴۲، ۳۰۴۱، ۳۰۴۰، ۳۰۳۹، ۳۰۳۸، ۳۰۳۷، ۳۰۳۶، ۳۰۳۵، ۳۰۳۴، ۳۰۳۳، ۳۰۳۲، ۳۰۳۱، ۳۰۳۰، ۳۰۲۹، ۳۰۲۸، ۳۰۲۷، ۳۰۲۶، ۳۰۲۵، ۳۰۲۴، ۳۰۲۳، ۳۰۲۲، ۳۰۲۱، ۳۰۲۰، ۳۰۱۹، ۳۰۱۸، ۳۰۱۷، ۳۰۱۶، ۳۰۱۵، ۳۰۱۴، ۳۰۱۳، ۳۰۱۲، ۳۰۱۱، ۳۰۱۰، ۳۰۰۹، ۳۰۰۸، ۳۰۰۷، ۳۰۰۶، ۳۰۰۵، ۳۰۰۴، ۳۰۰۳، ۳۰۰۲، ۳۰۰۱، ۲۹۹۹، ۲۹۹۸، ۲۹۹۷، ۲۹۹۶، ۲۹۹۵، ۲۹۹۴، ۲۹۹۳، ۲۹۹۲، ۲۹۹۱، ۲۹۹۰، ۲۹۸۹، ۲۹۸۸، ۲۹۸۷، ۲۹۸۶، ۲۹۸۵، ۲۹۸۴، ۲۹۸۳، ۲۹۸۲، ۲۹۸۱، ۲۹۸۰، ۲۹۷۹، ۲۹۷۸، ۲۹۷۷، ۲۹۷۶، ۲۹۷۵، ۲۹۷۴، ۲۹۷۳، ۲۹۷۲، ۲۹۷۱، ۲۹۷۰، ۲۹۶۹، ۲۹۶۸، ۲۹۶۷، ۲۹۶۶، ۲۹۶۵، ۲۹۶۴، ۲۹۶۳، ۲۹۶۲، ۲۹۶۱، ۲۹۶۰، ۲۹۵۹، ۲۹۵۸، ۲۹۵۷، ۲۹۵۶، ۲۹۵۵، ۲۹۵۴، ۲۹۵۳، ۲۹۵۲، ۲۹۵۱، ۲۹۵۰، ۲۹۴۹، ۲۹۴۸، ۲۹۴۷، ۲۹۴۶، ۲۹۴۵، ۲۹۴۴، ۲۹۴۳، ۲۹۴۲، ۲۹۴۱، ۲۹۴۰، ۲۹۳۹، ۲۹۳۸، ۲۹۳۷، ۲۹۳۶، ۲۹۳۵، ۲۹۳۴، ۲۹۳۳، ۲۹۳۲، ۲۹۳۱، ۲۹۳۰، ۲۹۲۹، ۲۹۲۸، ۲۹۲۷، ۲۹۲۶، ۲۹۲۵، ۲۹۲۴، ۲۹۲۳، ۲۹۲۲، ۲۹۲۱، ۲۹۲۰، ۲۹۱۹، ۲۹۱۸، ۲۹۱۷، ۲۹۱۶، ۲۹۱۵، ۲۹۱۴، ۲۹۱۳، ۲۹۱۲، ۲۹۱۱، ۲۹۱۰، ۲۹۰۹، ۲۹۰۸، ۲۹۰۷، ۲۹۰۶، ۲۹۰۵،

بات کی قسم کھاؤں کہ آنحضرت ﷺ شہید کئے گئے ہیں تو اس سے میں صرف ایک دفعہ قسم کھانے کو پسند کرتا ہوں کہ وہ بیشک شہید تو نہیں کئے گئے لیکن خدا تعالیٰ نے ان کو نبی بھی قرار دیا ہے اور شہید بھی۔

حدیث (۱۸)..... بخاری اور بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے انہوں نے کہا کہ حضرت محمد ﷺ اس مرض میں جس میں آپ کا وصال ہوا فرماتے تھے کہ "لَسْتُ أَزَلُّ أَجْدَ أَلَمِ الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْرٍ، فَبِهَذَا أَوْأَنَ انْقَطَعَ أَتْهَرِي مِنْ ذَلِكَ السَّمَ" یعنی مجھے ہمیشہ اس کھانے کا درد محسوس ہوتا رہا جو میں نے خیر میں کھایا تھا سو اب اسی زہر سے میرے دل کی رگ قطع ہو رہی ہے (یعنی وہی زہر میرے وصال کا باعث ہوگا)۔

قائدہ..... اس حدیث کی روشنی میں جہاں حضور ﷺ شہید ٹھہرے تو ساتھ ہی روحہ اقدس میں آپ کا زندہ ہونا بھی ثابت ہوا خواہ عموم لفظ سے ہو یا موافقت مفہوم سے۔
امام بیہقی نے "کتاب الاعتقاد" میں فرمایا۔ انبیاء علیہم السلام کی روح قبض کرنے کے بعد ان کی رُوحیں لوٹا دی جاتی ہیں۔ لہذا شہیدوں کی طرح وہ بھی (یعنی اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔

موت کیا ہے؟

امام قرطبی نے "تذکرہ" میں حدیث صحیحہ کو اپنے شیخ سے نقل کر کے فرمایا کہ موت عدم محض کا نام نہیں بلکہ وہ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونے کا نام ہے۔

۱۔ یہ حدیث "صحیح" ہے جسے امام بخاری نے "صحیح البخاری" کے کتاب المغازی، باب مرض النبی ﷺ ووفاته (رقم الحدیث: ۳۳۲۸) میں احمد نے "المسنَد" (۱۸/۲) میں بخاری نے "سنن الدارمی" (رقم الحدیث: ۳۲۹۱، ۳۲۹۲) میں حاکم نے "المستدرک علی الصحیحین" (۲۰/۳ مرقم: ۳۳۹۳) میں بیہقی نے "السنن الکبریٰ" (۱۱/۱۰) میں حافظ ابن حجر عسقلانی نے "فتح الباری" (تحت الحدیث: ۳۷۷۳) میں روایت کیا ہے۔

۲۔ الاعتقاد علی مذهب السلف للیہقی، ص ۱۷۲، مطبوعہ: دار الکتب العلمیہ، بیروت
۳۔ الذکر فی أحوال المعوی والأخرا للیہقی، ص ۱۶۹، مطبوعہ: المکتبۃ السلفیہ، المدینۃ المنورۃ

اس پر دلیل یہ ہے کہ شہداء اپنے قتل و موت کے بعد زندہ ہیں، رزق دیئے جاتے ہیں اور (نعمائے الہی کی) خوشخبری حاصل کرتے ہیں یہ مفت دنیا میں زعموں کی صفات سے ہیں اور جب یہ حال شہداء مقام کا ہے تو انبیاء کرام بطریق اولیٰ اس کے مستحق ہیں۔

اور یہ بات تحقیق کے ساتھ ثابت ہو چکی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام کو زمین نہیں کھاتی۔ نبی ﷺ کی ملاقات حسب معراج بیت المقدس میں اور آسمانوں میں انبیاء علیہم السلام سے ہوئی اور آپ نے موسیٰ علیہ السلام کو ان کی قبر میں کھڑے نماز پڑھتے دیکھا۔ اور حضور ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ آپ سلام کرنے والے کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔^۱ وغیرہ ذالک، جن سے یہ بات قطعی طور پر معلوم ہو گئی کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی موت صرف اس امر کی طرف راجع ہے کہ ہم سے وہ اس طرح قاعب کر دیئے گئے کہ (عامۃ) اب ہم ان کو نہیں پاسکتے۔ اگرچہ وہ زندہ ہیں، موجود ہیں، اور ان کا حال ایسے ہے جیسے ملائکہ کرام کا حال ہے کہ وہ بھی زندہ اور موجود ہیں لیکن انہیں کوئی نہیں دیکھ سکتا (سوائے ان کے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی خصوصی کرامات سے نوازا ہے جیسے اولیاء اللہ)۔

فوائد اویسی:..... احادیث منقولہ بالا سے انبیاء علیہم السلام کی حیات حقیقی کے ساتھ حسب ذیل امور مستفاد ہوئے۔

(۱)..... انبیاء علیہم السلام کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا اور دفن کے چالیس راتیں گزرنے کے بعد ان کا قبروں سے اٹھایا جانا۔

(۲)..... ہمارے نبی اکرم ﷺ پُرورد شریف پیش کیا جانا اور سرکار ﷺ کا درود شریف سننا۔

(۳)..... انبیاء علیہم السلام کے اجسام مقدسہ کا کھانا زمین پر حرام ہونا۔

(۴)..... دُور سے پڑھنے والے کا درود حضور ﷺ کو پہنچایا جانا۔

۱۔ جیسا کہ امام ابن ماجہ نے اپنی "سنن" کے کتاب الجنائز، باب ذکر وفاته ودفنه (رقم: ۱۲۷۷) میں روایت کیا۔

۲۔ اس کی تخریج رقم الحدیث: ۲۰۱ کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

۳۔ اس کی تخریج رقم الحدیث: ۱۹ کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

(۵)..... ایک فرشتہ حضور کی قبر انور پر مقرر ہے جو تمام مخلوق کی آوازیں سنتا ہے اور ہر ایک دُرد پڑھنے والے کا دُرد حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کرتا ہے۔

(۶)..... حضور ﷺ کی قبر انور میں دُرد و شریف ہدیہ کی صورت میں پیش کیا جاتا ہے۔

(۷)..... حضور ﷺ کا علم وفات شریف کے بعد ایسا ہی ہے جیسے حیات مقدسہ میں تھا۔

(۸)..... حضور ﷺ دُرد بھیجے والوں کا نام و نسب روشن سمجھنے میں لگتے ہیں۔

(۹)..... حضور ﷺ نے شب معراج خود اپنے آپ کو جماعت انبیاء علیہم السلام میں دیکھا۔

(۱۰)..... حضور ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو ان کی قبر انور میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے دیکھا۔

(۱۱)..... حضور ﷺ نے ابن مریم و ابراہیم علیہم السلام کو نماز پڑھتے دیکھا۔

(۱۲)..... حضور ﷺ نے نماز انبیاء علیہم السلام کی امامت فرمائی۔

(۱۳)..... تمام لوگ فجرِ اولیٰ کے وقت بے ہوش ہو جائیں گے سب سے پہلے حضور ﷺ کو افات ہوگا۔

(۱۴)..... عیسیٰ علیہ السلام نازل ہو کر حضور ﷺ کے حراز مبارک پر کھڑے ہو کر اگر حضور ﷺ کو پکاریں تو حضور ﷺ انہیں جواب دیں گے۔

(۱۵)..... قبر انور سے ہر نماز کے وقت اذان اور تکبیر کی آواز کا آنا۔

(۱۶)..... ہر سلام بھیجے والے کو سلام بھیجے کے وقت رسول اللہ ﷺ پر دُرد روح ہوتا اور ہر ایک کو حضور ﷺ کا جواب دینا۔ امور مفصلہ بالا سے حیات بعد الوفات کے علاوہ متعدد ذیل عنوانات نکلتے ہیں۔

(۱)..... انبیاء علیہم السلام کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا۔

(۲)..... حضور ﷺ پر دُرد و سلام پیش کیا جانا۔

(۳)..... اجساد انبیاء علیہم السلام کا بعد الوفات محفوظ رہنا۔

(۴)..... وفات کے بعد انبیاء علیہم السلام کے علم و ادراک اور صبح و عصر کا برقرار رہنا۔

(۵)..... بعد الوفات انبیاء علیہم السلام کے اعمال و تصرفات کا برقرار رہنا۔

(۶)..... بارگاہ اقدس ﷺ میں دُرد و شریف کا بصورت ہدیہ پیش کرنا۔

(۷)..... قبور سے اجساد انبیاء علیہم السلام کا اٹھایا جانا۔

مزید تفصیل ہم نے کتاب ”حیاء النبی ﷺ“ میں لکھی ہے۔ (فوائد کی ختم ہوئے)

اقوالِ ائمہ کرام

(۱)..... علامہ بارزیؒ سے پوچھا گیا کہ کیا نبی ﷺ وفات کے بعد زندہ ہیں؟ تو انہوں نے

فرمایا کہ ہاں آپ ﷺ زندہ ہیں۔

۱۔ علامہ بارزی قاضی شرف الدین رحمۃ اللہ علیہ بن عبد الرحیم بارزی ہیں۔

(۲)..... استاد ابوالمصور عبدالقادر بن طاہر بغدادی فقیہ اور اصولی جو شیح الشافعیہ ہیں

”مسائل جابریمین کے جوابات“ میں فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب میں سے محکمین

محققین نے فرمایا کہ نبی ﷺ اپنے وصال باکمال کے بعد زندہ ہیں اور اپنی امت کی اطاعتوں

سے خوش ہوتے ہیں اور گنہگاروں کے گناہوں سے غمگین ہوتے ہیں اور ان کی امت میں

سے کوئی ان پر دُرد بھیجتا ہے تو وہ انہیں پہنچتا ہے۔

(۳)..... یہی استاد ابوالمصور فرماتے ہیں کہ اجساد انبیاء علیہم السلام بوسیدہ نہیں ہوتے اور زمین

بھی ان کے اجسام کے کسی حصے کو نہیں کھا سکتی۔ دیکھئے موسیٰ علیہ السلام اپنے زمانے میں فوت

ہوئے اور ہمارے نبی ﷺ نے خبر دی کہ میں نے انہیں اپنی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے

دیکھا۔ اور حدیث معراج میں بھی آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے انہیں چوتھے آسمان

پر دیکھا، اور آدم علیہ السلام کو آسمان دنیا پر دیکھا، اور ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا تو انہوں نے مَسْرَحًا

بِأَيْنِ الصَّالِحِ، اور مَسْرَحًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ کہا۔

جب ہمارے لئے یہ اصل صحیح طور پر ثابت ہوگئی تو ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نبی ﷺ

اپنے وصال باکمال کے بعد زندہ ہو گئے اور اپنی نبوت پر بدستور قائم ہیں۔ (یہ استاد عبدالقادر

کے کلام کا آخری حصہ ہے۔)

(۴)..... شیخ السنہ حافظ الحدیث ابو بکر بن ابی شیبہؒ ”الإعتقاد“ میں فرماتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام

کی روحیں بعد از قبض انہیں لوٹا دی جاتی ہیں اور وہ شہداء کی طرح اپنے رب کے پاس زعمہ

ہیں اور ہمارے نبی ﷺ نے جماعت انبیاء علیہم السلام کو دیکھا اور ان کی نماز میں امامت فرمائی

۱۔ الإعتقاد علی مذهب السلف للبيهقي، ص ۱۷۳، مطبوعة: دار الكتب العلمية، بيروت

اور آپ ﷺ نے یہ بھی خبر دی اور یقیناً آپ کی خبر سچی ہے کہ ہم اہمیتوں کا درود حضور ﷺ پر پیش کیا جاتا ہے اور ہمارا اسلام حضور ﷺ کو پہنچتا ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے۔ اور (امام بیہقی نے) فرمایا: ہم نے انبیاء علیہم السلام کی حیات کے اثبات میں الگ کتاب لکھی ہے۔

(۵)..... نیز فرمایا کہ روح مبارک قبض ہونے کے بعد بھی حضور ﷺ اللہ کے نبی اور رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ کے صفی (یعنی، برگزیدہ) اور اس کی ساری مخلوق میں بہترین اور پسندیدہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ان پر درود ہو۔

اے اللہ! ہمیں ان کی سقت پر زندہ رکھ اور ان کی ملت پر موت دے اور ہمیں ان کے ساتھ دنیا اور آخرت دونوں جہانوں میں جمع فرما۔ بے شک تُو ہر شے پر قدرت رکھتا ہے۔“ (یہاں پر) بارزی کا جواب ختم ہوا۔

(۶)..... شیخ عقیف الدین یافعی فرماتے ہیں اللہ کے ولیوں پر ایسے احوال وارد ہوتے ہیں کہ جن میں وہ آسمانوں اور زمینوں کے حقائق کا مشاہدہ کرتے ہیں اور وہ انبیاء علیہم السلام کو مرنے نہیں بلکہ ”زندہ“ دیکھتے ہیں۔ جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو ان کی قبر میں ”زندہ“ (نماز پڑھتے ہوئے) دیکھا۔

(۷)..... امام یافعی فرماتے ہیں کہ یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ جو چیزیں انبیاء کرام علیہم السلام کو بطور معجزہ مل سکتی ہیں وہ اولیاء کرام کو بطور کرامت مل سکتی ہیں مگر شرط یہ ہے کہ ایسی چیز نہ ہو جس میں دعوت معارضہ پائی جائے۔

۱۔ اس کا نام ”حیۃ الانبیاء علیہم السلام بعد وفاتہم“ ہے

۲۔ یعنی، قاضی شرف الدین سیّدہ اللہ بن عبد الرحیم بارزی نے فرمایا۔

پھر فرماتے ہیں کہ ان باتوں کا انکار سوائے جاہل کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔ اور فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کی حیات میں علماء اعلام کے بے شمار روشن بیانات موجود ہیں لیکن ہم اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں۔

فوائد اویسی:

۱۔ ائمہ عظام اور علماء کرام نے رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارکہ پر خوش بختوں کو خواب میں یا بیداری میں زیارت سے شرف فرمانے سے بھی استدلال فرمایا ہے جسے فقیر نے اپنی کتاب ”صحفۃ الصلحاء فی زیارة النبی فی البقعة والرویا“ میں واضح کیا ہے، اور حدیث پاک کے لفظ ہیں ”مَنْ رَأَىٰ فِي الْمَنَامِ فَسِيرَ إِلَيَّ فِي الْبَقْعَةِ“ یعنی، جس نے مجھے خواب میں دیکھا وہ مقرب مجھے جانتے ہوئے دیکھے گا۔ لیکن بعض حضرات نے ایک قول ”یَوْمَ الْقِيَمَةِ“ کا بھی کہا ہے یعنی وہ رویت (دیکھنا) قیامت میں ہوگا۔

(۱)..... جواب:

۱۔ معلوم قیامت میں دیکھنا انہوں نے کہاں سے نکال لیا ہے ظاہر ہے کہ قیامت میں جمال معطوفی ﷺ کے دیدار پر مومن مشرف ہوگا۔ خواہ اس نے آپ کو خواب میں دیکھا ہو گا یا نہ۔ بھلا اگر قیامت میں دیکھنا بعض جہلاء اس کا انکار کرتے ہوئے کہتے ہیں ”دین میں ایسی بات قبول کی جاتی ہے جس پر کتاب و سنت کی دلالت ہو اور یہاں پر امام یافعی سے کہا جائے کہ آپ کے قول کی دلیل کیا ہے۔“ ان کی یہ بات جہالت نہیں تو اور کیا ہے امام یافعی کا قول ہے کہ جو چیزیں انبیاء علیہم السلام کو بطور معجزہ مل سکتی ہیں وہ اولیاء عظام علیہم السلام کو بطور کرامت مل سکتی ہیں اور وہ چیزیں انبیاء کرام کو بطور معجزہ دینے والا اللہ تعالیٰ ہے اور وہی مالک اپنی قدرت سے چاہے تو وہ چیزیں اولیاء کرام کو بطور کرامت دے سکتا ہے اس کی دلیل ﴿إِنَّ السَّلَٰةَ عَلَىٰ نَبِيِّكَ﴾ (البقرہ: ۲۰۱/۲) اور ﴿فَقَالَ لَمَّا فُرِئِدَ﴾ (البروج: ۱۶/۸۵) اور دیگر آیات اور احادیث ہیں۔

۲۔ اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی ”صحیح“ کے کتاب التعبير، باب من رأى النبی ﷺ فی المنام (رقم الحدیث: ۶۹۹۳) میں، ابوداؤد نے اپنی ”سنن“ کے کتاب الأدب، باب فی الرویا (رقم الحدیث: ۵۰۱۳) میں روایت کیا ہے اور علامہ شمس الدین ابن القیم نے ”شرح سنن ابی داؤد“ (مطبوعہ مع عون المعبود شرح سنن ابی داؤد) نے مذکورہ حدیث کے تحت لکھا کہ امام بخاری نے اس میں شک نہ کیا (کہ جس نے حضور ﷺ کو خواب میں دیکھا وہ مقرب حالت بیداری میں آپ کی زیارت سے مشرف ہوگا) بلکہ فرمایا ”مَنْ رَأَىٰ فِي الْمَنَامِ فَسِيرَ إِلَيَّ فِي الْبَقْعَةِ، وَلَا يَمْتَلِ الشَّيْطَانُ بِهَا“

مرا دھا تو بجائے ”فِي الْيَقْظَةِ“ کہنے کہ خود حضور اکرم ﷺ نے ”يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ کیوں نہ فرما دیا۔ آپ کا ”فِي الْيَقْظَةِ“ فرمنا قیامت کے دن کی روایت پر اس خواب کے محمول کرنے والوں کی تردید کرتا ہے۔ کیونکہ رحمت منائی اس دنیا میں حاصل ہوئی اس کی تعبیر خود آقائے نامدار ﷺ نے یہ فرمائی کہ وہ مجھے جاگتے میں دیکھے گا اور ظاہر ہے کہ جاگنے کی حالت ہمیں اس دنیا میں حاصل ہے اور بہ نسبت نیند کے، جاگنا پیشتر میسر ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ وہ ہمیں اس دنیا کے یَقْظَةِ (جاگنے) میں حاصل نہ ہو۔

(۲)..... جواب:

ماہرین تعبیرات پر یہ بھی مخفی نہیں کہ بیشتر خوابوں کا نتیجہ اسی سے متعلق ہوتا ہے چنانچہ دوسرے کئی خوابوں کی تعبیر کو حضور ﷺ نے خود دنیا میں ہی پورا ہونا بتایا ہے اور حدیث میں تو عبارت واضح جاگنے میں دیکھنے کی تعبیر ہے۔

(۳)..... جواب:

صحابہ بھی یہی تعبیر لیا کرتے تھے کہ آپ کو دیکھنے والا آپ کی طرف منسوب کرے گا۔ حضور آقائے نامدار ﷺ کی ملاقات نصیب ہوگی۔ شارحین حدیث نے اس کو بیان فرمایا ہے چنانچہ غیر مقلدین کے معتمد علیہ علماء میں سے مولوی شمس الحق عظیم آبادی نے بھی اس حدیث کا یہ معنی بیان کیا ہے۔ یعنی ”یا“ (یہ معنی ہے کہ) جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس حالت میں کہ اس نے ہجرت نہیں کی تھی۔ اللہ تعالیٰ اس کو میری طرف ہجرت کی اور میری ملاقات سے مشرف ہونے کی توفیق دے گا اور اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کے خواب میں دیکھنے کو جاگنے میں دیکھنے کی علامت بناتا ہے۔“

اور اس تعبیر مذکورہ کی واقعہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مزید تائید کرتا ہے وہ واقعہ فقیر نے اپنی کتاب ”حاضرناظر کا شہوت“ (مطبوعہ: قطب مدینہ پبلشرز، کراچی) میں بیان کیا ہے۔

سوال:..... یہ حدیث اپنے اس معنی میں حضور اکرم ﷺ کے زمانہ سے ہی مخصوص ہے۔

جواب نمبر ۱:..... حضور ﷺ اپنے ہر حکم اور فرمان میں تخصیص کا ارادہ نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ عموم مقصود ہوتا تھا ورنہ اس کی ناخ حدیث بیان فرمادیتے تھے اور ظاہر ہے کہ اس حدیث کی ناخ کوئی حدیث نہیں۔

(۲)..... علامہ شغوانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن ابی جرہ کے حاشیہ (صفحہ ۱۷۷) میں اس قول کو نقل کر کے رد کر دیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

۱۔ عن المعبود شرح سنن أبی داؤد، المجلد (۱۳)، کتاب الأدب، باب فی الرؤیا، رقم الحدیث: ۵۰۱۳، ص ۲۳۹، مطبوعہ: دار لکھب العلمیہ، بیروت الطبعۃ الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م)

اور یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ یہ حدیث اس شخص کے حق میں مخصوص ہے جو حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں مسلمان ہوا اور ان کی طرف ہجرت نہ کی پس آپ کو خواب میں دیکھا تو یہ اس کے لئے اس پر دلیل ہے کہ اس شخص کے لئے حضور اقدس ﷺ کے ساتھ اجتماع (ملاقات) ضرور ہے۔

اور یہ جواب اس وجہ سے مردود ہوا کہ نبی ﷺ اپنی حدیث میں تخصیص کا ارادہ نہیں فرماتے بلکہ عموم نفع مقصود ہوتا ہے اور اس وجہ سے بھی (دوقول مردود ہوا) کہ عموم لفظ ہی تو اصل (دلیل) ہے۔

اور اس پر حضرات صوفیاء رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اقوال اور واقعات صادقہ و صحیحہ بھی پوری طرح تردید کرتے ہیں۔

صوفیاء کرام کے واقعات غیر عیدہ میں سے ایک یہاں پڑھئے۔

ابو الحسن خرقانی رحمۃ اللہ علیہ:

حضرت ابوالحسن خرقانی رحمۃ اللہ علیہ ایک مجتہم حدیث کو حدیث پڑھا رہے تھے۔ پڑھاتے ہوئے ایک مقام پر آپ نے فرمایا۔ یہ حدیث حضور ﷺ سے مروی نہیں، مجتہم نے پوچھا۔ آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ فرمایا تم کتاب کو دیکھ رہے ہو اور میں روئے رسالت مآب ﷺ کو دیکھ رہا ہوں۔ اس موقع پر حضور ﷺ کے ابروئے مبارک پر شکن دیکھ کر میں سمجھ گیا ہوں کہ اس حدیث سے حضور انکار فرما رہے ہیں اور ظاہر فرما رہے ہیں کہ یہ میرا ارشاد نہیں۔ (تذکرۃ الاولیاء، حصہ دوم، صفحہ ۳۰۸، مطبوعہ: شبیر برادرزادہ لاہور) قائمہ:..... معلوم ہوا کہ ہمارے حضور ﷺ آج بھی بدستور زندہ ہیں اور امت کے احوال سے باخبر ہیں۔

اس تقریر سے حدیث صحیحہ ”مَنْ رَأَى نَبِيَّيْنِ فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ“ یعنی ”جس نے مجھے خواب میں دیکھا پس تحقیق اس نے مجھ ہی کو دیکھا“ کا ایک معنی واضح ہو گیا کہ ”فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ“ کا مفہوم یہ ہوگا کہ

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی ”صحیح“ کے کتاب النبیین، باب من رأى النبي ﷺ في المنام (رقم الحديث: ۶۹۹۶-۶۹۹۷) میں مَنْ رَأَى نَبِيَّيْنِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ کے الفاظ سے ترمذی نے ”الشمال المعتمد“ کے باب ما جاء في رؤية رسول ﷺ في المنام (رقم الحديث: ۴۱۴) میں مَنْ رَأَى نَبِيَّيْنِ فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ کے الفاظ سے اور مَنْ رَأَى نَبِيَّيْنِ فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ کے الفاظ سے روایت کیا ہے اور علامہ شمس الدین ابن قیم الجوزی نے ”شرح سنن أبی داؤد“ میں ”صحیحین“ کے حوالے سے کتاب الأدب، باب فی الرؤیا (رقم الحديث: ۵۰۱۳) کے تحت نقل کیا ہے۔ اور امام بخاری کی اپنی ”صحیح“ کے مذکور بالا باب میں (رقم الحديث: ۶۹۹۳) اور کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي ﷺ (رقم الحديث: ۱۱۰) میں اور ترمذی کے ”الشمال المعتمد“ کے باب ما جاء في رؤية رسول ﷺ في المنام (رقم الحديث: ۴۱۴) میں مسعود بن مسعود ۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰ عن أبی هريرة ۴۱۲ عن ابن عباس ۴۱۵ عن أنس) میں مروی حدیث کے الفاظ میں مَنْ رَأَى نَبِيَّيْنِ فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ یعنی ”جس نے مجھے خواب میں دیکھا پس تحقیق اس نے مجھ ہی دیکھا۔“

جس نے مجھے خواب میں دیکھ لیا پس وہ مجھے یقین دیکھے گا۔

سوال:

اگر کہا جائے فَقَدْ رَأَى تَمِيزًا مَضًى کا ہے جس کا معنی دیکھ لیا ہوتا ہے اور مستقبل کا معنی کیسے منسک ہے؟

جواب:

یہ ہے تو ماضی کا میزہ مکرر دیا یقین خود قرآن مجید میں مستعمل ہے۔

جواب ۲:

یہ ”مسن“ جواب میں ہے جو کہ شرطیہ ہے اور شرط کا جواب مضارع ہوتا ہے خواہ ماضی میں ہو۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ علیہ نے ”اشعة اللمعات“ میں اسی حدیث کے تحت فرمایا ہے۔

حضور اکرم ﷺ کو حالت بیداری میں اس جہان سے رخصت ہونے کے بعد دیکھنے کے متعلق بعض محدثین نے کہا ہے کہ اس کی نقل صحابہ و تابعین میں سے کسی سے نہیں پہنچی ہاں بعض صالحین سے اس باب میں حکایات وارد ہوئیں اور صحت کو پہنچیں اور وہ حکایات و روایات مشائخ بے شمار ہیں جو حدیث تو اتر کے قریب پہنچی ہیں اور اس حال کے منکرین کرامات اولیاء کو ماننے ہو گئے یا نہیں، مگر نہیں مانتے تو ان سے بحث ہی ساقط ہے کیونکہ وہ اس چیز کے منکر ہیں جس کو قرآن و حدیث نے ثابت کیا ہے اور اگر (کلمات اولیاء کو) مانتے ہیں تو پھر باعث انکار کیا ہے۔ السعۃ خلاصہ بہت سے بزرگوں کو بیداری میں حضور ﷺ کی زیارت ہوئی اس بارے میں سیدنا غوث اعظم علیہ السلام کی حکایات مشہور ہیں۔

سوال:

وہ ملاقات کب اور کس طرح میسر آتی ہے؟

جواب:

اصل مسئلہ تو ہر حال ثابت ہی رہے گا اگرچہ کوئی بھی صورت ہو اس بحث میں پڑنا فضول ہے تاہم ہر عمر میں کسی وقت صالح اور صالح میں ملاقات میسر آ جانا ممکن ہے بعض کو موت سے تھوڑا جو شتر ملاقات

۱۔ اس حدیث کے تحت علامہ ابن حجر ”فتح الباری شرح بخاری“ میں لکھتے ہیں ”اس حدیث سے مراد جو میرے لئے ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جس نے مجھے خواب میں دیکھا چاہے کہ کسی بھی صفت پر دیکھا ہو دیکھنے والے کے لئے بشارت ہے اور اسے یقین سے جان لینا چاہئے کہ اس نے چاہا خواب دیکھا جو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے نہ کہ جھوٹا خواب ہے علم کہتے ہیں“ (برقم: ۱۶۹۲)

۲۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ، کتاب الرؤیاء، الفصل الاول (برقم: ۴۴۰۳)

نصیب ہوئی ہے اور بعض کے لئے اس کا دوام یا تعدد بھی پایا گیا ہے بعض (خود مصنف کتاب نے حاجت بیداری میں ستر (۷۰) بار سرکار ﷺ کی زیارت کا شرف حاصل کیا۔) کو اس طرح ملاقاتیں نصیب ہوئیں کہ روضہ اقدس پر حاضر ہوئے۔ وہاں مصافحہ تک بھی نصیب آیا۔ (یعنی شیخ سید کبیر احمد رقابی علیہ الرحمہ کو) اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا بِفَضْلِهِ الْعَوْنِج. (آمین)

بیداری میں زیارات:

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔

اور ”مواعب اللہ“ میں کہا ہے کہ ابن منصور نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ شیخ ابو العباس قسطلانی رحمہ اللہ علیہ نے حضور اکرم ﷺ سے ملاقات کی پس آپ نے ان کے حق میں دعا فرمائی اور فرمایا کہ اے احمد! اللہ تیرا ہاتھ پکڑے، اور شیخ ابو مسعود سے لائے ہیں کہ وہ حضور اکرم ﷺ کے ساتھ ہر نماز کے بعد مصافحہ کرتے۔ قطب الوقت ابو الحسن شاذلی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں آنحضرت ﷺ کے دیدار سے مشرف ہوا، آپ نے فرمایا، اے علی! اپنے کپڑوں کو میل کچیل سے پاک کرو، اور سید نور الدین یحییٰ سے منقول ہے فرماتے ہیں میں نے قبر انور سے اپنے سلام کا جواب ان الفاظ کے ساتھ سنا کہ آپ نے فرمایا عَلَیْکَ السَّلَامُ يَا وَلَدِی (تم پر سلام ہو میرے بیٹے) اور شیخ ابو العباس مرسی سے منقول ہے آپ نے فرمایا کہ اگر ایک لمحہ کے لئے بھی حضور ﷺ کا جمال باکمال میری نظروں سے پوشیدہ ہو جائے تو میں اپنے آپ کو مسلمانوں میں سے شمار نہ کرو۔ ۱ (فوائد اویسی ختم ہوئے)

فصل:

حدیث (۱۹)..... اور ربی دوسری حدیث تو اس کی روایت امام احمد نے اپنی ”مسند“ میں اور ابو داؤد نے اپنی ”سنن“ میں اور بیہقی نے ”شعب الایمان“ میں ابو عبد الرحمن المقرئ کے طریق سے کی ہے جو حیو بن شریح سے اور وہ ابو صخر سے وہ یزید بن عبد اللہ بن قسیط سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

۱۔ اشعة اللمعات، کتاب الرؤیاء، الفصل الاول (برقم: ۴۴۰۳)

"مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَى إِلَّا رَدَّ اللَّهُ إِلَى رُوحِي حَتَّى أُرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ"۔
یعنی، کوئی شخص ایسا نہیں جو مجھ پر سلام بھیجے، لیکن اللہ تعالیٰ مجھ پر میری روح کو واپس کر دیتا ہے حتیٰ کہ میں اُسے اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔^۱

اس میں شک نہیں کہ حدیث شریف کے ظاہر الفاظ سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ بعض اوقات آپ کی مبارک روح آپ کے جسم اطہر سے جدا ہوتی ہے حالانکہ یہ امر احادیث سابقہ کے منافی ہے۔

۱۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے اپنی "سنن" کے کتاب المناسک، باب زیارة القبور (رقم الحدیث: ۴۰۴۰) میں بطور لا ردّ اللہ علیّ، احمد نے "المسند" (۲/۴۷۷) میں پہلی نے "سنن الکبریٰ" کے کتاب الحج، باب زیارة النبی ﷺ (۳۵۵/۵) میں اور "حیاء الانبیاء" (رقم الحدیث: ۱۶۰) میں طبرانی نے "الأوسط" (رقم الحدیث: ۳۰۹۲) میں، اسحاق بن راہویہ نے اپنی "مسند" میں سند اسی ہریزہ (ص ۲۰۲، برقم: ۵۲۰) میں روایت کیا ہے اور اس کے تحقق نے کہا اس کی اسناد "حسن" ہیں اس کے رجال "ثینین کے رجال ہیں، ابی الدین تمریزی نے "مشکاۃ المصابیح" کے کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی ﷺ وفضلها، الفصل الثانی (رقم الحدیث: ۷/۹۲۵) میں نقل کرنے کے بعد لکھا کہ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا اور پہلی نے "الدعوات الکبیر" میں روایت کیا ہے ابو نعیم صنفی نے "تاریخ أصبهان" (۳۵۳/۲) میں علامہ نور الدین عینی نے "مجمع الزوائد" (۱۶۲/۱۰) میں مندرجہ "الترغیب والترہیب" (۳۹۹/۲) میں، تقی ہندی نے "کنز العمال" (برقم: ۲۲۰۰) میں ابن کثیر نے اپنی تفسیر "ابن کثیر" (۴۶۳/۶) میں، امام سیوطی نے "الحاوی للفتاویٰ" (۲۶۳/۲) اور "اللاذلی المصنوعہ" (۱۲۷/۱) میں زبیدی نے "اتحاف السادة الباقین" (۱۶۹/۳)، ۳۶۵/۱۰ میں نقل کیا ہے (بحوالہ موسوعة أطراف الحديث النبوی الشریف ۲۳۰-۲۳۱، مطبوعة: دار الفکر، بیروت) اور اس حدیث کو امام نووی نے "الاذکار" میں "صحیح" قرار دیا ہے۔ اور علامہ تقی الدین سبکی نے اس حدیث کو ابو داؤد کی سند سے نقل کر کے فرمایا: ہذا اسناد صحیح (شفاء السقام، الباب الثانی ص ۳۰-۳۱، مطبوعة: نوریہ ووضویہ، لاہور) اور امام قسطلانی نے نقل کیا کہ اس حدیث کو احمد، ابو داؤد، طبرانی اور بیہقی نے اسناد "حسن" کے ساتھ روایت کیا، بلکہ نووی نے "الاذکار" میں "صحیح" قرار دیا۔ (العقود البدیعة فی الصلاة علی الحبيب الشفیع، الباب الرابع، ص ۱۶۱، مطبوعة: دار الکتب العربی، بیروت) اور قاضی عیاض نے اس حدیث کو "الشفاء" میں نقل کیا علی قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں "والحدیث رواہ ابو داؤد، وأحمد، والبیہقی وسندہ حسن" (شرح الشفاء، القسم الثانی، الباب الرابع، فصل فی تخصیصہ ﷺ بتبلیغ، ص ۱۳۳)

ع قاضی عیاض نے اس حدیث کو "الشفاء" میں نقل کیا جس کے تحت ملا علی قاری (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

جوابات:

میں نے اس حدیث پر غور و فکر کیا تو مندرجہ ذیل جوابات میری عقل میں آئے۔
(۱)..... ان میں سب سے کمزور جواب ہے کہ کہا جائے راوی کو حدیث کے کسی لفظ میں غلطی لگی ہے جس کی وجہ سے یہ اشکال پیدا ہوا، علماء نے اس قسم کی بے شمار غلطیوں کا ذکر کثیر احادیث کے ذیل میں کیا ہے مگر اصل اس کے خلاف ہے، اس لئے کہ راوی کی غلطی کا دعویٰ قابل اعتماد نہیں۔

(۲)..... یہ جواب نہایت قوی ہے اور اس کا ادراک وہی کر سکتا ہے جسے عربیت میں پورا کمال حاصل ہو اور وہ یہ ہے کہ "إِلَّا رَدَّ اللَّهُ" جملہ حالیہ ہے، اور عربی قاعدہ کے مطابق جب فعل ماضی جملہ حالیہ واقع ہو تو وہاں "قَدْ" ضرور مقدر ہوتا ہے جیسے اس آیت میں ﴿أَوْجَاءُ وَكَمْ حَصَرَتْ ضُؤُرُهُمْ﴾ (آیۃ النساء: ۹۰/۳)

ترجمہ: یا تمہارے پاس یوں آئے کہ ان کے دلوں میں سکت نہ رہی۔ (کنز الایمان)
اسی طرح یہاں بھی چونکہ فعل ماضی جملہ حالیہ واقع ہوا ہے اس لئے لفظ "قَدْ" مقدر مانا جائے گا اور جملہ ماضیہ کو ہر سلام بھیجنے والے کے سلام سے پہلے تسلیم کرنا ہوگا نیز یہ کہ "حتیٰ" یہاں تعلیل کے لئے نہیں، بلکہ محض حرف عطف ہے جو بمعنی واؤ کے ہے۔

اس تقدیر پر مفہوم یہ ہوگا کہ: "جو شخص بھی مجھ پر سلام بھیجتا ہے وہ اس حال میں سلام بھیجتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے سلام بھیجنے سے پہلے ہی مجھے میری روح لوٹا دیتا ہے اور میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

اشکال صرف اس گمان کی بنا پر پیدا ہوا ہے کہ جملہ "رَدَّ اللَّهُ عَلَیْ" بمعنی حال ہے یا استقبال ہے اور یہ گمان ہوا کہ "حتیٰ" تعلیل ہے، حالانکہ ایسا نہیں۔

(پچھلے صفحہ کا قریہ حاشیہ) لکھتے ہیں کہ حدیث شریف کا ظاہر اطلاق ہر مکان اور ہر زمانہ کو شامل ہے (یعنی نبی ﷺ کو کوئی بھی کسی جگہ سے بھی اور کسی زمانہ میں بھی سلام کرے تو آپ اُسے جواب ارشاد فرماتے ہیں) اور جس نے کہا سلام کا جواب دینا زیارت کے وقت کے ساتھ خاص ہے اس پر لازم ہے کہ (اپنے اس توقف کو وائس کے ساتھ) بیان کرے (شرح الشفاء، القسم الثانی، الباب الرابع، فصل فی تخصیصہ علیہ الصلاة والسلام بتبلیغ صلاة من صلی علیہ من الانام)

ہماری اس تقریر سے اشکال اپنی جڑ سے منقطع ہو گیا، پھر معنی کے اعتبار سے بھی اس کی تائید اس طرح ہوتی ہے کہ اگر لفظ ”رُؤْدُ“ کو استبدال کے معنی میں لیا جائے تو سلام کرنے والوں کے سلام کی تکرار کے ساتھ حضور اقدس ﷺ کی روح اقدس کے لوٹنے جانے کی تکرار بھی لازم آئے گی اور روح مبارک کے بار بار لوٹنے جانے سے یہ لازم آئے گا کہ روح اقدس جسم مبارک سے بار بار جدا ہوا، اور روح انور کے جسم اطہر سے بار بار جدا ہونے میں دو طرح کی خرابیاں آئیں گی۔

☆..... ایک یہ کہ جسم انور سے روح اقدس کے بار بار خروج کی وجہ سے حضور ﷺ کو تکلیف ہونا، یا کم از کم حضور ﷺ کی روح مبارک کے خروج کے تکرار کا آپ کی عظمت و بزرگی کے متافی ہونا۔

☆..... دوسرا یہ کہ روح مبارک کا بار بار خروج اور جسم میں داخل ہونا شہداء وغیرہم کی شان کے ہی خلاف ہے کیونکہ ان کے بارے میں یہ بات کہیں بھی ثابت نہیں کہ عالم برزخ میں ان کی ارواح بار بار جدا ہوتی ہیں اور بار بار ان کے اجسام میں واپس آتی ہیں۔ نبی ﷺ تو اس بات کے سب سے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کی مبارک روح ہمیشہ آپ کے مقدس جسم میں رہے اور یہی اعلیٰ مرتبہ ہے (جسے حضور ﷺ کی شان ارفع کے لائق کہا جائے)۔

☆..... تیسری خرابی (بھی لازم آتی ہے) اور وہ قرآن کی مخالفت ہے (یعنی، روح اقدس کا جسم مبارک سے بار بار خروج اور پھر واپس آنا، قرآن کی نص کے خلاف ہے) کیونکہ قرآن مجید اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ موت صرف دو مرتبہ ہے اور حیات بھی صرف دو مرتبہ ہے اور اس تکرار (یعنی، بار بار روح کے نکلنے اور واپس آنے) سے تو بے شمار موتیں لازم آتی ہیں اور یہ (قرآن مجید کی روشنی میں) باطل ہے۔

☆..... اس کے علاوہ ایک چوتھی خرابی بھی لازم آتی ہے اور وہ احادیث متواترہ سابقہ کی مخالفت ہے اور (اصول یہ ہے کہ) جو چیز قرآن مجید اور سنت متواترہ کے خلاف ہو اس کی تاویل واجب ہے۔ اور اگر وہ تاویل کو قبول نہ کرے تو (اس کے) باطل (ہونے میں کوئی شک نہیں ہے) لہذا اس حدیث کا اس معنی پر محمول کرنا لازم ہے جو ہم اس سے پہلے بیان کر آئے ہیں۔

(۳)..... لفظ ”رُؤْدُ“ ہمیشہ مفارقت پر ہی دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کے ساتھ کبھی مطلق صیروۃ سے ہی کنایہ کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول میں شعیب علیہ السلام سے حکایت وارد ہوا۔
﴿قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنَّ عِلْمَنَا فِيْ مِلَّتِكُمْ﴾ (الأنعام: ۸۹/۷)
ترجمہ: ضرور ہم اللہ پر جھوٹ باندھیں گے اگر تمہارے دین میں آجائیں۔ (کنز الایمان)

یہاں ”عود“ کے لفظ سے مطلق صیروۃ مراد ہے یہ نہیں کہ پہلے ان کی ملت سے شعیب علیہ السلام نکل گئے تھے اور اب وہ نکلنے کے بعد واپس آنے کی بات کر رہے ہوں کیونکہ شعیب علیہ السلام کبھی بھی کفار اور مشرکین کی ملت میں نہ تھے۔

اور اس حدیث میں تو اس لفظ ”رُؤْدُ“ کے استعمال میں ایک بڑی خوبی یہ پائی جاتی ہے کہ اسے لفظی مناسبت کی رعایت کے لئے لایا گیا ہے کیونکہ بعد میں ”حَتَّىٰ أُرْدُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ“ فرمایا یعنی کلام کی ابتداء میں ”رُؤْدُ“ کا لفظ اس لئے لایا گیا کہ آخر میں ”أُرْدُّ“ ارشاد فرماتا تھا۔

(۴)..... یہ بہت قوی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”رُؤْدُ رُوح“ سے یہ مراد نہیں کہ وہ بدن شریف سے خارج ہو کر بدن مبارک میں واپس آتی ہے، بلکہ بات یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ عالم برزخ میں ملکوت کے احوال اور مشاہدہ الہی میں بالکل اسی طرح مشغول اور مستغرق ہیں جس طرح دنیا کی حیات ظاہری میں حالت وحی اور دوسرے اوقات میں ہوتے تھے۔

لہذا اس مشاہدہ اور استغراق کی حالت سے افاقہ کو ”رُوح“ سے تعبیر فرمایا ہے۔
اس کی نظیر علماء کا وہ قول ہے جو حدیثِ معراج واقع ہونے والے لفظ ”اِسْتَيْقَظْتُ“ کی تشریح میں وارد ہوا ہے یہ لفظ بعض احادیثِ معراج میں مروی ہے حدیث کی عبارت یہ ہے۔
حدیث (۲۰) فَاسْتَيْقَظْتُ وَأَنَا بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔ یعنی، پس میں نیند سے بیدار ہوا حالانکہ میں مسجد حرام میں تھا۔

یہاں لفظ ”استیقاظ“ سے نیند سے بیدار ہونا مراد نہیں ہے کیونکہ معراج نیند میں نہیں ہوئی، بیداری میں ہوئی ہے اس لئے حضور ﷺ کی مراد عجائبِ ملکوت کے مشاہدے میں مشغولیت سے افاقہ ہے۔

۱۔ امام تقی الدین سبکی نے ”شفاء السقام“ باب ثانی کے آخر میں اور ان کے حواشی سے علامہ فتاویٰ نے ”القول البدیع“ فوائد باب رابع کے پانچویں فائدے کے آخر میں نقل کیا کہ دوسرا یہ احتمال ہے کہ وقت مراد وہ معنی ہو کہ حضور ﷺ کی مبارک روح اللہ تعالیٰ کی جناب میں مشغول اور ملاء اہل کی طرف متوجہ رہتی ہے جب کوئی سلام کرتا ہے تو روح اقدس اس جہان میں سلام کرنے والے کی طرف متوجہ ہوتی ہے تاکہ سلام کو سن کر اس کا جواب دیں۔
۲۔ اس حدیث کو امام بخاری نے ”صحیح البخاری“ کے کتاب البیہار، باب ماجاء فی قول اللہ ﷻ: وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (النساء: ۱۶۴/۳) (رقم الحدیث: ۷۱۷۷) میں قال: وَاسْتَيْقَظَ وَهُوَ فِي مَسْجِدِ الْحَرَامِ کے الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۳۔ حق وہی ہے جو مؤلف نے ثابت کیا ہے شک اسراء (کا قوع) روح مع الجسد حالت بیداری میں ہوانہ کہ حالت نیند میں، قاضی عیاض علیہ الرحمہ نے ”الشفاء“ میں لکھا صحیح یہ ہے کہ اسراء کا قوع پورے سفر میں جسم اور روح کے ساتھ ہوا اور اسی پر آیت اور صحیح احادیث دلالت کرتی ہیں، اور لکھتے ہیں کہ معظم اسلاف اسی پر ہیں کہ اسراء جسم اور روح کے ساتھ جاگتے ہوئے ہوئی اور سبکی حق ہے اور سبکی ابن عباس، جابر، انس، حذیفہ، عمر، ابو ہریرہ، مالک بن معمر، ابو جہر، ابن مسعود اور تابعین میں صحاح، سعید بن جبیر، قتادہ، ابن السکیت، ابن زید، حسن بصری، ابراہیم نخعی، ہشام، اور عمرہ کا قول ہے (المقسم الاول، الباب الثالث، فصل ثم اختلف السلف الخ ص ۴۱۰-۴۱۱، مطبوعہ: دار الکتب العلمیہ، بیروت) اور نص قرآنی جس پر دلالت کرتی ہے اس میں اور اس حدیث شریف میں مطابقت اس طرح ہوگی کہ آپ ﷺ معراج شریف میں واپسی کے بعد مسجد میں آرام فرما ہوئے۔ ملا علی قاری نے بھی ”شرح الشفاء“ میں اس حدیث کے تحت تطبیق کے بارے میں یہی کہا۔

۴۔ اسی طرح ملا علی قاری نے ”شرح الشفاء“ (المقسم الاول، الباب الثالث، فصل ثم اختلف السلف والعلماء هل كان اسراء بروحه وجسده؟ ص ۴۱۰) میں لکھا ہے

(امام سیوطی فرماتے ہیں) کہ لفظ ”رُوح“ کی تاویل میں اس وقت میرے نزدیک یہ جواب سب سے زیادہ قوی ہے اس سے قبل میں جواب ثانی کو ترجیح دے چکا ہوں۔ اس کے بعد میرے نزدیک قوی جواب یہ ہے۔

(۵)..... پانچویں وجہ یہ ہے کہ کہا جائے کہ لفظ ”رُوح“ استمرار کو لازم ہے (یعنی حضور ﷺ کی روح مبارک بدن اقدس ہی میں رہے) کیونکہ کوئی گھڑی ایسی نہیں جب کہ کوئی نہ کوئی امتی آپ پر دُرو و سلام نہ بھیجتا ہو۔ لہذا کوئی وقت بھی روح اقدس کے بدن اطہر میں ہونے سے خالی نہیں (یعنی حضور ﷺ کی مبارک روح کا بدن اقدس میں ہر وقت ہونا ضروری ہے)

(۶)..... کہا جاسکتا ہے کہ پہلے حضور ﷺ کو وحی کے ذریعے یہی بتایا گیا ہو مگر بعد میں آپ کو وحی کی گئی کہ آپ قبر انور میں ہمیشہ زندہ رہیں گے لہذا دونوں حدیثوں میں (حدیث ثانی کے حدیث اول سے متاخر ہونے کی وجہ سے) کوئی تعارض نہیں (کیونکہ دونوں میں تہذیم و تاخر پایا جاتا ہے۔)

(امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) یہ وہ جوابات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر منکشف فرمائے اور ان میں سے کوئی جواب میں نے کسی سے منقول نہیں پایا۔

پھر یہ جوابات لکھنے کے بعد میں نے تاج الدین فاکہانی مالکی کی کتاب ”الفجر المنیر فیما فضل بہ البشیر النذیر“ کو دیکھا۔ اس میں انہوں نے جو کچھ فرمایا وہ حسب ذیل ہے۔ ”نرمذی“ میں روایت کی گئی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح مجھے واپس مرحمت فرمادیتا ہے کہ میں اس کے سلام کا جواب دوں۔“

۱۔ اس کی تخریج کے لئے حدیث (۱۹) ملاحظہ فرمائیں۔ اور ترمذی کی طرف اس حدیث کی نسبت درست نہیں ہے۔
۲۔ امام تقی الدین سبکی ”شفاء السقام“ کے باب ثانی، فصل فی علم النبی ﷺ الخ (ص ۵۱) میں نقل کرتے ہیں سلیمان بن نجم سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں میں خواب میں نبی ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوا تو میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ لوگ آپ کی بارگاہ میں آتے ہیں اور سلام عرض کرتے ہیں، (بقیر عاشرہ ص ۶۷)

اس حدیث سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ نبی کریم ﷺ علی الدوام (یعنی ہمیشہ) زندہ ہیں، اس لئے کہ یہ عادتہ محال ہے کہ دنیا میں کوئی ایسا وقت پایا جائے کہ حضور ﷺ پر کوئی دُروہ و سلام نہ پہنچ رہا ہو خواہ دن ہو یا رات۔

اگر اعتراض کیا جائے کہ نبی ﷺ کے فرمان، ”رَدَّا لِلَّهِ إِلَى رُوحِي“ کے ساتھ آپ ﷺ کا ہمیشہ زندہ ہونا مطابقت نہیں رکھتا، بلکہ اس حدیث سے تو یہ لازم آتا ہے کہ ایک لمحہ میں آپ کئی بار زندہ ہوں اور کئی بار وفات پائیں۔ اس لئے کہ کائنات میں ہر گھڑی کوئی نہ کوئی آپ ﷺ پر دُروہ و سلام بھیجتا ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا، بلکہ ایک ہی ساعت میں بے شمار لوگ حضور ﷺ پر سلام بھیجتے ہیں۔

تو اس اعتراض کے جواب میں یہ کہا جائے کہ یہاں رُوح سے مجازاً نطق (بولنے کی قوت) مراد لیا گیا ہے گویا، حضور ﷺ نے فرمایا، ”إِلَّا رَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ نَطْقِي“ (یعنی مگر اللہ تعالیٰ میری طرف میرے نطق یعنی قوت کو واپس لے لیتا ہے) اور حضور ﷺ علی الدوام زندہ ہیں مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حیات کے ساتھ ہر لمحہ نطق بھی حضور ﷺ کے لئے ثابت ہو۔ اللہ تعالیٰ ہر سلام بھیجنے والے کے سلام کے وقت حضور ﷺ کو نطق عطا فرمادیتا ہے۔ اور مجاز کا علاقہ یہ ہے کہ نطق کے لئے لازم ہے روح کا وجود، جیسا کہ روح کے لئے لازم ہے نطق کا وجود۔ چاہے وجود نطق بالفعل ہو یا بالقوہ۔ لہذا حضور ﷺ نے أَحَدُ الْمَمْلُوكَاتِ مَيِّن سے دوسرے کو تعبیر فرمایا اور ایک کا ذکر فرما کر دوسرے کو مراد لیا۔

اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ روح دوبار سے زیادہ نہیں لوٹتی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ) کیا آپ ان کے سلام کو جانتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں (میں جانتا ہوں) اور میں ان کے سلام کا جواب دیتا ہوں اور ابراہیم بن ہشام فرماتے ہیں ایک سال میں نے حج کیا اور یہ منورہ آیا اور وہ انور پر حاضر ہوا سلام عرض کیا تو میں نے حجرہ مبارکہ کے اندر سے (جواب) کو علیک السلام سنا۔

﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَلْتُنِيتَيْنِ وَأَخْيَبْتَنَا النَّبِيَّ﴾ (الأنبياء: ۱۱/۴۰)

ترجمہ: کہیں گے اے ہمارے رب تو نے ہمیں دو بار مردہ کیا اور دوبار زندہ کیا۔ (کنز الایمان)
یہ عبارت شیخ تاج الدین فاکھانی مالکی کے کلام کی ہے، ان کا یہ جواب میرے بیان کردہ چھ جوابات کے علاوہ ہے لہذا بر تقدیر تسلیم یہ سا تو اس جواب ہوگا۔

مگر یہ جواب میرے نزدیک درست نہیں کیونکہ اسکی ظاہری عبارت سے ایسا ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عالم برزخ میں زندہ ہونے کے باوجود بعض اوقات نطق سے روکے گئے ہیں، بلکہ اسی وقت حضور کو نطق دیا جاتا ہے جب کوئی سلام کرنے والا انہیں سلام کرتا ہے اور یہ قید لگانا بہت قبیح بلکہ ممنوع ہے اس لئے کہ عقل و نقل دونوں اس کے خلاف گواہی دیتے ہیں۔

نقلاً اس لئے کہ جو روایات نبی کریم ﷺ و دیگر انبیاء علیہم السلام کے برزخی حالات کے متعلق آئی ہیں وہ اس بات کی تصریح کرتی ہیں کہ انبیاء علیہم السلام جس طرح چاہیں برزخ میں کلام کرتے ہیں اور انہیں کسی بات سے روکا نہیں جاتا۔ کسی روایت میں یہ نہیں آیا کہ کسی نبی کو برزخ میں کلام کرنے سے منع کیا جاتا ہے۔ بلکہ تمام مومنین اور اسی طرح شہداء وغیرہم سب عالم برزخ میں جو کچھ چاہتے ہیں بولتے ہیں اور ان کے لئے کسی قسم کی رکاوٹ نہیں اور برزخ میں کسی کے لئے بولنے کی ممانعت مروی نہیں ہے سوائے اس شخص کے جو وصیت کے بغیر مر جائے۔

حدیث (۲۱)..... چنانچہ ابوالشیخ بن حیان نے کتاب ”الوصایا“ قیس بن قبیصہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”مَنْ لَمْ يُوصِ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي الْكَلَامِ مَعَ الْمَوْتَى، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهَلْ تَتَكَلَّمُ الْمَوْتَى؟ قَالَ: نَعَمْ، وَيَتَرَوُّونَ“ یعنی، جو شخص وصیت کے بغیر مر جائے گا اُسے مُردوں سے بات کرنے کی اجازت نہیں دی

۱۔ علامہ فاکھانی نے اسی جواب کو علامہ شاہ ولی نے ”القول البدیع“ میں عنوان ”رسول اللہ ﷺ حتی علی الدوام“ (ص ۱۷۳، مطبوعہ: دار الکتاب العربی بیروت) کے تحت نقل کیا ہے۔

جائے گی۔ عرض کیا گیا، یا رسول اللہ ﷺ کیا تم دے بھی کلام کرتے ہیں؟

فرمایا: ہاں، صرف کلام نہیں بلکہ وہ آپس میں ایک دوسرے کی زیارت بھی کرتے ہیں۔

امام تقی الدین سبکی فرماتے ہیں کہ.....

انبیاء اور شہداء علیہم السلام قبروں میں اسی طرح زندہ ہیں جس طرح وہ دنیا میں زندہ تھے، اس کی دلیل موسیٰ علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز پڑھنا ہے۔ کیونکہ نماز کے لئے زندہ جسم کا ہونا ضروری ہے، اسی طرح معراج میں انبیاء علیہم السلام کی جو صفات بیان کی گئیں وہ بھی جسمانی صفات ہیں۔ لیکن انبیاء علیہم السلام کے حقیقی طور پر زندہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ دنیا کی طرح برزخ میں بھی ان جسموں کو دنیاوی کھانے پینے کی ضرورت رہے مگر اور اکات جیسے علم اور سمیع، تو بلا شک انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہیں اور یہی حال باقی وفات یافتہ لوگوں کا ہے۔ (یہاں پر) امام سبکی کا کلام ختم ہوا۔

اور (امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فاکہانی کے جواب کے خلاف عقل و نقل کی شہادت کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے خلق کو سلام کرنے والے کے سلام کی قید کے ساتھ سے متعید کرنے کے خلاف) عقل کی شہادت یہ ہے کہ بعض اوقات حضور ﷺ کو خلق اور گویائی سے روک دینا قید اور عذاب ہے، اسی وجہ سے تارک وصیت کو یہ سزا دی جائے گی اور نبی ﷺ اس سے منزہ ہیں۔ البتہ اطلاق سے روک دینا حضور ﷺ کے وصال با کمال کے بعد آپ کے ساتھ کسی طرح بھی لاحق نہ ہوگا۔

۱۔ محقق محمد ابومعویہ اور ابراہیم محمد اعلی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اسے صاحب کثر العمل نے "کنز العمال" (مرقم: ۳۶۸۰، ۳۶۸۱) میں ابوالشیخ (فی الوصایا) کی طرف منسوب کیا اور امام سیوطی نے بھی اس کے ضعف کی طرف اشارہ فرمایا جیسا کہ "فیض القدیر" (۲۳۵/۶، رقم الحدیث: ۹۰۳۳) میں ہے۔ اہ۔ اور میں (محمد عطاء اللہ نجی) کہتا ہوں کہ یہ حدیث وصیت کی فضیلت میں وارد ہے اگر ضعیف ہے تو بھی فضائل اعمال میں مفید ہے جیسا کہ علامہ سخاوی نقل کرتے ہیں کہ شیخ الاسلام ابو ذکریا نووی رحمۃ اللہ علیہ نے "الاذکار" میں فرمایا کہ علامہ، محدثین، فقہاء وغیرہم نے فرمایا فضائل اور ترغیب و ترہیب میں ضعیف حدیث پر عمل کرنا مستحب ہے (القول البدیع، خاتمہ، ص ۲۵۵، مطبوعہ: دار الکتاب العربی، بیروت)۔ (واللہ اعلم بحقیقۃ السقام، الباب التاسع، الفصل الاول، فیماورد فی حیاة الانبیاء (ص ۱۹۱-۱۹۲، مطبوعہ: نورینترضیہ، لاہور)

حدیث (۲۲)..... جیسا کہ حضور ﷺ نے اپنے مرض وصال میں سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا "لَا كَرْبَ عَلَيَّ اَبِيكَ بَعْدَ الْيَوْمِ"۔ یعنی آج کے بعد تمہارے باپ پر کوئی تکلیف نہ ہوگی۔

جب شہداء اور عام مؤمنین بہ استثناء ان لوگوں کے جنہیں عذاب دیا جائے گا خلق اور گویائی سے نہیں روکے جائیں گے تو حبیب خدا محبوب کبریا حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کو خلق سے کیونکر روکا جاسکتا ہے (اور آپ ﷺ کو گویائی سے باز رہنے کی تکلیف کیسے دی جاسکتی ہے؟)..... شیخ تاج الدین فاکہانی کے بیان سے ایک اور جواب نکلتا ہے، جسے ہم دوسرے طریقے سے بیان کرتے ہیں وہ یہ کہ "روح" سے مراد خلق ہے اور "رَدِّ" سے مراد (احترام و تعظیم) کے بغیر بدستور موجود رہنا ہے) جیسا کہ تیسرے جواب میں بیان کیا گیا۔ اسی طرح اس حدیث میں دو مجاز پائے گئے۔ ایک مجاز لفظ "رَدِّ" میں ہے، اور دوسرا لفظ "روح" میں، یہاں پہلا استعارہ تعجیہ ہے اور دوسرا مجاز مرسل ہے اور اس بنا پر جسے میں نے تیسرے جواب میں ثابت کیا تو ایک میں مجاز فقط لفظ "رَدِّ" میں ہوگا۔

(یعنی، اس جواب نمبر کی تقدیر پر مضمون حدیث کا خلاصہ یہ ہوگا کہ جب بھی کوئی سلام بھیجے والا مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو میرے خلق کو اللہ تعالیٰ میرے لئے موجود اور باقی رکھتا ہے تاکہ میں اس کے سلام کا جواب دے سکوں)

۱۔ یہ حدیث صحیح ہے جسے امام بخاری نے اپنی "صحیح" کے کتاب المغازی، باب مرض النبی ﷺ ووفاته (رقم الحدیث: ۳۳۱۲) میں بلفظ "لَيْسَ عَلَيَّ اَبِيكَ كَرْبٌ بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ" ترقی نے "الشعائل المحمدية" (رقم الحدیث: ۳۹۸) میں، ابن ماجہ نے اپنی "سنن" کے کتاب الجنائز، باب ذکر وفاته ودفنه (رقم الحدیث: ۱۲۹۹) میں، بیہقی نے "دلائل النبوة" سے جماع ابواب مرض ورسول اللہ ﷺ ووفاته الخ، باب ما یؤثر عنہ ﷺ من الفاظہ فی مرض موته الخ (۲۱۲/۷، مطبوعہ: دارالکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۲۳ھ-۲۰۰۲) میں، ابن حبان نے "الإحسان" (رقم: ۶۵۸۸، ۶۵۸۹) میں اور عبد الرزاق نے "المصنف" (رقم الحدیث: ۶۶۷۳) میں، ابی نعیم نے اپنی "سنن" (۵۳/۸، رقم الحدیث: ۸۷) میں احمد نے "المسند" (۱۳۱/۳، ۱۳۲) میں ابوالحلی نے اپنی "مسند" (رقم الحدیث: ۳۳۳۱-۳۳۳۲) میں، (بقیہ حاشیائے صفحہ پر)

(۸)..... اس جواب سے ایک اور جواب پیدا ہوتا ہے^۱ اور وہ یہ کہ لفظ ”روح“ سے کنایہً مع مراد لی جائے اور حدیث کے یہ معنی کئے جائیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ کو بطور معجزہ ایسی قوت سماعت مرحمت فرماتا ہے کہ آپ سلام بھیجنے والے کی آواز کو خواہ وہ کتنی ہی دور ہو سُن لیتے ہیں اور کسی پہنچانے والے کے واسطہ اور ذریعہ کے بغیر سُن کر اس کا جواب بھی دیتے ہیں۔ اور یہاں معاد قوت مع مراد نہیں، دنیا میں بھی حضور ﷺ کی یہی حالت تھی کہ آپ خارق عادت باتیں سُن لیتے تھے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور ﷺ أَطِيطُ السَّمَاءِ۔ (یعنی آسمان کے چرچرانے کی آواز) سنتے تھے جیسا کہ میں نے کتاب ”المعجزات“ میں بیان کر دیا ہے، مگر بعض اوقات یہ حالت نہ رہتی تھی (یعنی بطور خرق عادت کے آوازیں سننے کی طرف کسی حکمت کی بناء پر حضور ﷺ کی توجہ نہ رہتی تھی) لیکن پھر وہ حالت لوٹ آتی تھی (یعنی عدم التفات کا حال التفات سے بدل جاتا تھا) اور کوئی چیز آپ کو اس سے مانع نہ ہوتی تھی۔ آنحضرت ﷺ کی حالت برزخ یعنی وہی ہے جو دنیا میں تھی۔

(۹)..... اس جواب سے ایک اور جواب اخذ کیا جاسکتا ہے اور وہ یہ کہ لفظ ”روح“ سے حضور ﷺ کی مع معاد ہی مراد ہو اور لفظ ”رَدَّ“ سے مراد ملکوتی استغراق اور مشاہدہ حق تعالیٰ سے افاقہ ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کو اس وقت سلام بھیجنے والوں کی طرف مخاطب ہونے کے لئے اپنے مشاہدہ اور استغراق ملکوتی سے لوٹا دیتا ہے اور جواب دینے کے بعد آپ ﷺ اپنی سابقہ حالت کی طرف لوٹ کر استغراق ملکوتی اور مشاہدہ حق تعالیٰ میں مشغول ہو جاتے ہیں۔

(پچھلے صفحہ کا قیہ حاشیہ) خطیب نے ”تاریخ خلداد“ (۲۲۱/۲) بمقام ۳۲۹۴، جمعہ اسماعیل بن عبد اللہ السکری، عن انس) میں حضرت انس کی حدیث سے روایت کیا ہے اور علی الدین تبریزی نے ”مشکاۃ المصابیح“ کے کتاب احوال القیامۃ، باب ہجرۃ اصحابہ ﷺ من مکہ ووفاته، الفصل الأول (رقم الحدیث: ۶/۵۹۶۱) میں نقل کیا ہے۔

۱ یعنی امام جلال الدین سیوطی نے

۲ اور یہ احوال جواب ہوگا۔

۳ یہ نواں جواب ہوگا۔

(۱۰)..... مذکورہ بیان سے ایک اور جواب بنتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ”رَدَّ روح“ سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ برزخ میں جن اعمال میں مشغول ہیں۔ مثلاً اُمت کے اعمال کو دیکھنا۔ ان کی بُرائیوں پر ان کے لئے استغفار کرنا اور ان سے مصائب کے دور ہونے کی دُعا فرمانا، اطراف زمین میں برکت دینے کے لئے آمدورفت رکھنا اور اُمت مرحومہ سے جو صالحین قوت ہو جاتے ہیں ان کے جنازوں پر تشریف لانا وغیرہ ذالک۔ ان تمام اعمال سے آپ ﷺ کو فراغت حاصل ہو جائے۔

پے شک حضور ﷺ عالم برزخ میں انہی امور میں مشغول رہتے ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا۔ جیسا کہ احادیث و آثار میں وارد ہے اور چونکہ آپ پر سلام بھیجنا افضل ترین عمل اور سب سے بڑی قُرْبَت ہے اس لئے حضور ﷺ پر سلام بھیجنے والوں کے لئے یہ خاص عنایت ہوئی کہ حضور ﷺ اس (سلام بھیجنے والے) کو شرف عطا فرمانے اور اس کے سلام کا بدلہ دینے کے لئے اپنے اہم مشاغل سے فارغ ہو کر اس کی طرف توجہ فرمائیں۔

یہ کل دس جوابات ہیں جن کا استنباط میں نے خود کیا ہے ۲۔ جاحظ کہتے ہیں کہ عقل و فکر جب باہم ملتے ہیں تو عجیب و غریب باتیں پیدا ہوتی ہیں۔

(۱۱)..... اس کے بعد مجھ پر گیارہواں جواب ظاہر ہوا۔ اور وہ یہ کہ ”روح“ سے روح حیات مراد نہیں، بلکہ خوشی و راحت مراد ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

﴿فَرُوحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ (الواقعة: ۸۹/۵۶)

یہاں ”فَرُوحٌ“ کی راء پر ضمہ (پیش) بھی پڑھا گیا ہے اس تقدیر پر حدیث کے یہ معنی ہوئے کہ حضور ﷺ کو سلام بھیجنے والوں کے سلام سے نہایت خوشی و مسرت اور راحت حاصل

۱ اور یہ سوال جواب ہوگا اور مؤلف کے لئے ممکن تھا کہ اس جواب کو بھی پہلے دیئے گئے جوابات میں شمار کرتے۔

۲ یعنی امام جلال الدین سیوطی ۳ ترجمہ: تو راحت ہے اور پھول۔ (کنز الایمان)

ہوتی ہے اس لئے کہ حضور ﷺ اپنے لئے سلام کو بہت محبوب رکھتے ہیں، اور یہی خوشی آپ ﷺ کو سلام کا جواب دینے پر آمادہ کرتی ہے۔

(۱۲)..... پھر بارہواں جواب میرے ذہن میں آیا اور وہ یہ کہ ”روح“ سے وہ رحمت مراد ہے جو درود و سلام کے اجر سے پیدا ہوتی ہے۔

علامہ ابن اثیر نے ”النهاية“ میں یہ فرمایا کہ لفظ ”روح“ جس طرح قرآن مجید میں کئی معنی میں آیا ہے۔ اسی طرح احادیث نبویہ میں بھی متعدد معانی میں وارد ہوا ہے، لفظ ”روح“ کا اکثر استعمال اسی روح کے معنی میں ہے جس کے ساتھ جسم زندہ رہتا ہے، اس کے علاوہ قرآن، وحی، رحمت اور جبرئیل پر بھی لفظ روح کا اطلاق کیا گیا ہے۔ (یہاں پر ابن اثیر کا کلام ختم ہوا۔)

ابن منذر نے اپنی تفسیر میں حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت کی کہ انہوں نے ﴿فَرُوحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ (الوہدہ: ۸۹/۵۶) کو فتح را (را کو زبر) کی بجائے ضمہ کے ساتھ پڑھا اور کہا کہ ”روح“ کے معنی رحمت ہیں اس سے پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت گزر چکی ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ پر آپ کی قبر انور میں درود اس طرح پیش کیا جاتا ہے جس طرح لوگوں کو تحائف پیش کئے جاتے ہیں۔“ اس حدیث میں لفظ ”صلوة“ سے مراد ثوابِ صلاۃ ہے اور ثوابِ صلاۃ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا انعام ہے۔

(۱۳)..... اس کے بعد مجھ پر تیرھویں جواب کا انکشاف ہوا۔ اور وہ یہ کہ لفظ ”روح“ سے مراد وہ فرشتہ ہے جو حضور ﷺ کی قبر انور پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے اور جو حضور کی قمت کا درود و سلام حضور کی خدمت میں پیش کرتا ہے لفظ روح جبرئیل علیہ السلام کے علاوہ

دوسرے فرشتوں کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ امام راغب فرماتے ہیں لکسر ”شرف ملائکہ کا نام ارواح رکھا جاتا ہے“ لہذا ”رَدُّ اللّٰہِ اِلَیَّ رُوْحِی“ کے یہ معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ اس فرشتے کو جو میری قبر پر مقرر ہے میری طرف بھیج دیتا ہے تاکہ وہ مجھے سلام پہنچا دے۔

یہ وہ جوابات ہیں جو میری سمجھ میں آئے۔ واللہ اعلم!

انتباہ:..... شیخ تاج الدین فاکہانی کے کلام میں دو ایسی باتیں آگئی ہیں جن پر تنبیہ کرنا ضروری ہے ایک یہ انہوں نے حدیث ”إِلَّا رَدُّ اللّٰہِ“ کو ترمذی کی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ یہ غلط ہے کیونکہ اصحاب کتب سنہ میں سے صرف ابو داؤد نے اس کی تخریج کی ہے جیسا کہ حافظ جمال الدین مزی نے ”الانطراف“ میں ذکر کیا ہے۔

دوسرے یہ کہ فاکہانی نے اس حدیث کو لفظ ”رَدُّ اللّٰہِ عَلَیَّ“ سے وارد کیا ہے ”سنن اسی داؤد“ میں یہ حدیث اسی طرح ہے لیکن بیہقی نے ”رَدُّ اللّٰہِ اِلَیَّ رُوْحِی“ کے الفاظ سے بیان کیا ہے اور یہ بہت ہی لطیف اور احسن ہے کیونکہ اِلَیَّ اور عَلَیَّ کے دونوں صلوات میں لطیف فرق پایا جاتا ہے اس لئے کہ لفظ ”رَدُّ“ جب ”عَلَیَّ“ کے ساتھ متعدی ہو تو اہانت کے معنی میں آتا ہے اور ”اِلَیَّ“ کے ساتھ متعدی ہو تو عزت و اکرام کے معنی دیتا ہے۔ صحاح میں ہے۔

رَدُّ عَلَیْہِ الشَّیْءِ إِذَا لَمْ یَقْبَلْہُ۔

یعنی، جب اُسے قبول نہ کرے اور واپس کر دے تو کہتے ہیں رَدُّ عَلَیْہِ الشَّیْءِ اِسی طرح یہ محاورہ بھی ہے کہ ”رَدُّ عَلَیْہِ إِذَا أَخْطَاہُ“، یعنی، جب کسی بات کو غلط قرار دینا ہو تو رَدُّ عَلَیْہِ کہتے ہیں نیز یہ محاورہ بھی ہے،

رَدُّهُ إِلَى مَنْزِلِهِ، وَرَدُّ إِلَيْهِ جَوَابًا أُنْجِ رَجَعَ.

یعنی، ”اس کو اس کے گھر کی طرف لوٹا دیا اور لوٹا دیا اس کی طرف جواب۔“ اس میں ”رَدُّ“ لوٹانے کے معنی میں استعمال ہوا۔

رَدُّ کے معانی قرآن میں.....

امام راغب فرماتے ہیں قرآن مجید میں پہلے معنی سے مثالیں یہ ہیں:

(۱)..... ﴿يُرَدُّ وَكُم عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ الْآيَةُ (ال عمران: ۱۳۹/۱۳۸)

(۲)..... ﴿رُدُّوهُمَا عَلَىٰ الْآيَةِ﴾ (ص: ۳۳/۳۸)

(۳)..... ﴿نُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ الْآيَةُ (الإنعام: ۷۱/۶)

(یعنی، تینوں جگہ لفظ ”رَدُّ“ پہلے معنی میں آیا ہے) اور دوسرے معنی میں مثالیں یہ ہیں:

(۱)..... ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ﴾ الْآيَةُ (القصص: ۱۳/۳۸)

(۲)..... ﴿لَا جِدْنَ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ الْآيَةُ (الكهف: ۳۶/۱۸)

(۳)..... ﴿ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ الْآيَةُ (التوبة: ۹۴/۹)

(۴)..... ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ﴾ الْآيَةُ (الأنعام: ۶۲/۶)

(یعنی، چاروں جگہ لفظ رَدُّ دوسرے معنی میں آیا ہے)

۱۔ ترجمہ: تو وہ تمہیں الٹے پاؤں لوٹا دیں گے۔ (کنز الایمان)

۲۔ ترجمہ: پھر حکم دیا کہ انہیں میرے پاس واپس لاؤ۔ (کنز الایمان)

۳۔ ترجمہ: الٹے پاؤں پلٹا دیئے جائیں۔ (کنز الایمان)

۴۔ ترجمہ: تو ہم نے اسے اس کی ماں کی طرف پھیرا۔ (کنز الایمان)

۵۔ ترجمہ: تو ضرور اس بارغ سے بہتر پلٹنے کی جگہ پاؤں گا۔ (کنز الایمان)

۶۔ ترجمہ: پھر اس کی طرف پلٹ کر جاؤ گے، جو چھپے اور ظاہر سب کو جانتا ہے۔ (کنز الایمان)

۷۔ ترجمہ: پھر پھیرے جاتے ہیں اپنے سچے مولیٰ اللہ کی طرف۔ (کنز الایمان)

فصل.....

امام راغب اصفہانی فرماتے ہیں لفظ ”رَدُّ“ کے ایک معنی سپرد کرنے کے بھی ہیں۔

کہا جاتا ہے،

رَدَدْتُ الْحُكْمَ فِي كَذَا إِلَىٰ فُلَانٍ، أُنْجِ فَوَضَعْتُ إِلَيْهِ.

یعنی، میں نے اس میں فیصلہ فلاں کے سپرد کر دیا۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

﴿فَإِنْ تَنَارَ غَتُّمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ الْآيَةُ (النساء: ۵۹/۴)

ترجمہ: پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اسے اللہ اور رسول کے حضور رجوع

کرو۔ (کنز الایمان)

﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ الْآيَةُ (النساء: ۸۳/۴)

ترجمہ: اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف رجوع لاتے۔ (کنز الایمان)

(یہاں پر) امام راغب کا کلام ختم ہوا

۱۴۱۲..... اس کلام کی روشنی میں حدیث زیر نظر سے چودھواں جواب نکلتا ہے اور وہ یہ کہ

”رَدُّ اللَّهِ إِلَيْنِي رُوحِي“ سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ سلام بھیجے والوں کے سلام کا جواب دینا

رسول اللہ ﷺ کے سپرد فرما دیتا ہے اور یہ معنی اس تقدیر پر ہوں گے کہ روح سے

مراد یہاں رحمت لی جائے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو صلوة ہوتی ہے وہ رحمت ہی

ہے تو گویا بارگاہ رسالت میں جو شخص بھی سلام بھیج رہا ہے وہ اپنے حق میں اللہ تعالیٰ کی

صلوة یعنی رحمت کا طلبگار ہے۔

اللہ تعالیٰ کی رحمت کی طلب اس حدیث کے معنی کو ثابت کرنے کے لئے ہے کہ

حدیث (۲۳)..... "مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا"۔
یعنی، جو شخص ایک بار مجھ پر رُو د بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا۔
اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رُو د اس کی رحمت کے معنی میں ہے۔

تو اللہ تعالیٰ نے اس امر رحمت کو نبی کریم ﷺ کے سپرد فرما دیا ہے کہ آپ اپنی بارگاہ میں سلام بھیجنے والے کے لئے دُعا فرمائیں (جب حضور ﷺ دُعا فرمائیں گے) تو آپ کی دُعا قطعاً یقیناً قبول ہوگی۔ لہذا جو رحمت سلام بھیجنے والے کو حاصل ہوگی وہ صرف حضور ﷺ کی دُعا کی برکت اور آپ پر سلام بھیجنے کی وجہ سے حاصل ہوگی اور یہ ایک لحاظ سے سلام بھیجنے والے کے سلام کو قبول کرنے اور اس کو ثواب دینے کی سفارش قرار پائے گی۔ اس تقدیر پر لفظ ”دُوحی“ میں جو اضافت ہے وہ خالی ملاہست کے لئے ہوگی۔

۱۔ یہ حدیث صحیح ہے جسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے امام مسلم نے ”صحیح مسلم“ کے کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی ﷺ بعد التشہد (رقم الحدیث: ۳۸/۷۰) میں، ابوداؤد نے ”سنن أبی داؤد“ کے کتاب الوتر، باب فی الإستغفار (رقم الحدیث: ۱۵۳۰) میں، ترمذی نے ”جامع الترمذی“ کے کتاب الوتر، باب ماجاء فی فضل الصلاة علی النبی ﷺ (رقم الحدیث: ۲۸۵) میں، نسائی نے ”سنن المجتبیٰ“ کے کتاب السہو، باب الفضل فی الصلاة علی النبی ﷺ (رقم الحدیث: ۱۹۴۳) میں، دارمی نے اپنی ”سنن“ کے کتاب الرقاق، باب الفضل صلاة علی النبی ﷺ (رقم الحدیث: ۲۷۷۲) میں، احمد نے ”المسند“ (۲/۲۲۷، ۳/۲۷۵، ۴/۲۸۵) میں، قاضی اسماعیل نے ”فضل الصلاة علی النبی ﷺ“ (برقم: ۹) میں روایت کیا اور ابوالدین جریری نے ”مشکاة المصابیح“ کے کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی ﷺ وفضلها (رقم الحدیث: ۹۲۱) میں نقل کیا ہے اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت سے امام بخاری نے ”الأدب المفرد“، باب من ذکر عنده النبی ﷺ یصل علیہ (رقم الحدیث: ۲۶۰) میں، نسائی نے ”سنن المجتبیٰ“ کے کتاب السہو، باب الفضل فی الصلاة علی النبی ﷺ (رقم الحدیث: ۱۹۴۳) میں، حاکم نے ”المستدرک علی الصحیحین“ (۱/۱۰۰) میں، ابن ابی شیبہ نے ”المصنف“ (۱۲/۵۱۷) میں، احمد نے ”المسند“ (۳/۱۰۴، ۲/۲۶۱) میں روایت کیا اور ابوالدین جریری نے ”مشکاة المصابیح“ کے کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی ﷺ وفضلها، الفصل الثانی (رقم الحدیث: ۹۲۲) میں نقل کیا اور امام حاکم نیشاپوری نے اس حدیث کو ”صحیح“ قرار دیا اور امام ذہبی نے ان کی اس میں موافقت کی۔

حدیث (۲۳)..... اور اس کی نظیر حدیث شفاعت میں آپ کا فرمان ہے کہ ”فَيَوْمَ ذَٰلِكَ هَذَا إِلَىٰ هَذَا، وَهَذَا إِلَىٰ هَذَا حَتَّىٰ يَنْتَهِي إِلَىٰ مُحَمَّدٍ“، یعنی، انبیاء علیہم السلام امر شفاعت کو ایک دوسرے کی طرف سونپیں گے یہاں تک کہ امر شفاعت حضور ﷺ کی طرف پہنچے گا۔

حدیث (۲۵)..... اور حدیث معراج میں وارد ہے کہ: "لَقِیْتُ لَیْلَةَ أُسْرِی بَنی إِبرَہِیمَ وَمُوسٰی وَجَنِّسَی، فَقَدْ اُتُوا اَمْرَ السَّاعَةِ، فَرَدُّوْا اَمْرَهُمْ اِلَیْ اِبْرَہِیمَ، فَقَالَ: لَا جَلْمَ لَیْ بِہَا، فَرَدُّوْا اَمْرَهُمْ اِلَیْ مُوسٰی، فَقَالَ: لَا عَلَمَ لَیْ بِہَا، فَرَدُّوْا اَمْرَهُمْ اِلَیْ جَنِّسَی" یعنی، جس رات معراج کرائی گئی اس رات مجھے ابراہیم و موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام

۱۔ حدیث خلافت حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے جسے امام بخاری نے ”صحیح البخاری“ کے کتاب أحادیث الأنبياء ، باب : الأرواح جنود مجنونة (رقم الحديث : ۳۳۳۰) میں اور باب ﴿يَوْمَ قُوفُ﴾ (الصلوات : ۹۳/۳۷) : النسلان فی المشی (رقم الحديث : ۳۳۶۱) میں کتاب التفسیر ، سورة بنی اسرائیل ، (۵) : باب ﴿ذُرِّيَّةٌ مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ؕ اِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ (الإسراء : ۳۱) (رقم الحديث : ۳۷۱۳) میں ، امام مسلم نے ”صحیح مسلم“ کے کتاب الإيمان ، باب : : أدنى أهل الجنة منزلة فيها (رقم الحديث : ۱۹۳/۳۲۷) میں ، امام ترمذی نے ”جامع الترمذی“ کے کتاب صفة القيامة ، باب ماجاء فی شأن الصراط (رقم الحديث : ۲۳۳۳) میں ، ابن ابی شیبہ نے ”مصنف ابن أبی شیبہ“ (۲۳۳/۱۱) میں ، ابن منده نے ”الإيمان“ (رقم الحديث : ۸۸۲-۸۷۹) میں ، ابو داؤد نے (۱۷۱/۱) میں احمد نے ”المسند“ (۳۳۶-۳۳۵/۲) میں روایت کیا اور حضرت انس بن مالکؓ کی مروی حدیث جسے امام بخاری نے ”صحیح البخاری“ کے کتاب الرقاق ، باب : صفة الجنة والنار (رقم الحديث : ۶۵۶۵) میں ، کتاب التوحید ، باب : قول الله تعالى ﴿لَمَّا خَلَّطْتُ يَدَيَّ﴾ (ص : ۷۱/۳۸) (رقم الحديث : ۷۱۰) میں ، اسی کتاب کے باب : قول الله تعالى ﴿وَجُودَةٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ۝ اِلَىٰ رَبِّهَا فَاتَّظَرَةٌ﴾ (القيامة : ۲۳/۷۵) (رقم الحديث : ۷۳۰) میں ، اسی کتاب میں باب كلام الرب تعالى يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم (رقم الحديث : ۷۵۱۰) میں ، اسی کتاب میں باب : ماجاء فی قوله عز وجل ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ (النساء : ۱۶۳/۱۳) (رقم الحديث : ۷۵۱۶) میں ، امام مسلم نے ”صحیح مسلم“ کے کتاب الإيمان ، باب : أدنى أهل الجنة منزلة فيها (رقم الحديث : ۱۹۳/۳۲۲) میں ، ابن ماجہ نے ”منن ابن ماجہ“ کے کتاب الزهد ، باب ذکر الشفاعۃ (رقم الحديث : ۳۳۶۲) میں اور احمد نے ”المسند“ (۲۳۸، ۲۳۷، ۱۱۶/۳) میں روایت کیا ہے۔

ملے پھر انہوں نے قیامت کا تذکرہ کیا۔ تو (بالآخر) سب نے ابراہیم علیہ السلام پر معاملہ چھوڑ دیا۔ انہوں نے جواب دیا مجھے اس کا علم نہیں۔ پھر موسیٰ علیہ السلام پر چھوڑا۔ انہوں نے بھی یہی جواب دیا۔ پھر انہوں نے اس معاملے کو عیسیٰ علیہ السلام پر چھوڑ دیا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اس صورت میں مذکورہ حدیث کے یہ معنی ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ اس رحمت کا معاملہ جو سلام بھیجنے والے کو میرے سبب سے حاصل ہوگا میرے سپرد فرما دیتا ہے، تو اس رحمت کے لئے میں بہ نفس نفیس اس طرح دعا کرتا ہوں کہ سلام بھیجنے والے کے سلام کے جواب میں لفظ سلام کہتا ہوں اور اس کے حق میں دعا کرتا ہوں۔

(۱۵)..... اس کے بعد چند رسواں جواب مجھ پر ظاہر ہوا کہ روح سے مراد وہ رحمت و راحت ہے جو حضور ﷺ کے قلب اطہر میں اُمت کے لئے پائی جاتی ہے اور وہ رحمت جو آپ کی جبلت مقدسہ میں شامل ہے۔

بعض اوقات حضور ﷺ ان لوگوں سے خفا ہو جاتے ہیں جن کے گناہ زیادہ ہو جاتے ہیں اور وہ محرمات کے مرتکب ہو جاتے ہیں۔

حدیث (۲۶)..... چونکہ حضور ﷺ پر دُرود بھیجنا گناہوں کی مغفرت کا سبب ہوتا ہے جیسا کہ آپ نے خود ارشاد فرمایا۔

۱۔ امر قیامت کے ذکر کی حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جسے امام احمد نے ”المسند“ (۳۷۵/۱) میں، ابن ماجہ نے ”سنن ابن ماجہ“ کے کتاب الفتن، باب فتنة الدجال و خروج عیسیٰ بن مریم الخ (رقم الحديث: ۴۰۸۱) میں، ابن جریر ”جامع البیان فی تفسیر القرآن“ (۷/۲۱۷) میں، حاکم نے ”المستدرک علی الصحیحین“ (۳/۳۸۸-۳۸۹) میں روایت کیا ہے اور امام حاکم نے اسی حدیث کو ”صحیح“ قرار دیا اور امام ذہبی نے ان کی موافقت کی اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے ”فتح الباری“ (۷/۱۱۳) میں اور احمد شاکر نے ”المسند“ (۳۵۵۶) پر اپنی تعلیق میں ”صحیح“ قرار دیا ہے۔

”إِذَا نَكُفَى هَمُّكَ وَبُغْفِرَ ذُنُوبُكَ“۔

یعنی، (جب کہ تم دُرود شریف کی کثرت کرو گے) تو غم سے محفوظ کر دیئے جاؤ گے اور تمہارے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

لہذا آپ ﷺ نے یہ بتایا کہ جو شخص بھی مجھ پر دُرود و سلام بھیجتا ہے خواہ اس کے گناہ کتنے ہی زیادہ ہوں، آپ کی نغری رحمت آپ کی طرف لوٹ آتی ہے اور آپ بذات خود اس کے سلام کا جواب مرحمت فرماتے ہیں اور اس شخص کے اس سے پہلے کے گناہ آپ کیلئے اس کے سلام کا جواب دینے سے رکاوٹ کا موجب نہیں ہو سکتے۔

یہ نفیس فائدہ اور عظیم الشان بشارت ہے یہ فائدہ ”مِن“ ”زائدہ کو اُخذ مٹنی پر لانے سے جہاں استغراق میں، ”مِن“ کی زیادتی سے قبل ہی ظاہر تھا (یعنی، ”مِن“ ”زائدہ کو نفی کے موقع پر لانے سے) استغراق الٹی پر نص ہو گئی اور اس بات کا احتمال نہ رہا کہ یہاں ذکر عام کا ہے اور مراد خاص ہے۔

یہ ان جوابات کا آخری جواب ہے جو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر فرمائے۔ اگر اس کے بعد کوئی اور جواب مجھ پر متکشف ہوا تو اس کو بھی ان کے ساتھ شامل کر دیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ ہی اپنے احسان و کرم کے ساتھ توفیق مرحمت فرمانے والا ہے۔

زیادہ قوی جواب:.....

اس کے بعد میں نے اس حدیث کو امام بیہقی کی کتاب ”حیة الانبیاء علیہم السلام بعد وفاتهم“ میں ان الفاظ میں مروی پایا۔

۱۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے ”جامع الترمذی“ کے کتاب صفة القیامة والرقاق الخ، باب (۲۳) (رقم الحديث: ۲۳۵۷) میں روایت کیا اور ولی الدین ترمذی نے ”مشكاة المصابيح“ کے کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی ﷺ و فضلها، الفصل الثالث (رقم الحديث: ۹۲۹) میں نقل کیا ہے۔

حدیث (۲۷) "وَقَدْ رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِي" ^۱ (اور اللہ تعالیٰ نے میری روح کو مجھ پر لوٹا دیا ہوتا ہے)

یعنی امام بیہقی نے اس روایت میں لفظ "قَدْ" صراحتاً ذکر کر دیا ہے تو اس پر میں نے اللہ تعالیٰ کی بہت حمد کی (یعنی شکر کیا) اور یہ بات نہایت پختہ اور مستحکم ہو گئی کہ جن روایات میں لفظ "قَدْ" مذکور نہیں ہوا۔ وہاں محذوف ہے یا راویوں کے تصرف سے یہ لفظ چھوٹ گیا ہے۔ یہی وہ امر ہے جسے میں نے ان جوابات میں سے دوسری توجیہ میں پسند کیا تھا۔ اور اب تو اس روایت کی وجہ سے تمام توجیہات پر صرف اسی توجیہ اور جواب کو راجح قرار دیتا ہوں۔ لہذا یہی جواب سب سے زیادہ قوی ہے اور اس بناء پر حدیث کی مراد یہ ہے کہ وفات کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر آپ کی روح مبارک کو ہمیشہ کے لئے لوٹا دیا ہے لہذا آپ علی الدوام حیات (یعنی ہمیشہ) ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص آپ پر سلام بھیجے تو چونکہ آپ زندہ ہیں اس لئے آپ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ ^۲

اس تقدیر پر یہ حدیث ان احادیث کے مطابق ہو گئی بلکہ ان ہی حدیثوں میں سے ایک حدیث قرار پانے لگی جو قبر انور میں حضور ﷺ کی حیات کے ثبوت میں وارد ہیں اور کسی وجہ سے بھی یہ حدیث ان احادیث کے منافی نہ رہی جو حضور ﷺ کی حیات کو ثابت کرنے والی

۱۔ حیاة الانبیاء علیہم السلام بعد وفاتہم، ص ۵۵، (برقم: ۱۲) (مطبوعة: دار لنفائس، اردن) (کوشفاء السقام للسبکی، الباب التاسع، الفصل الأول (ص ۱۸۲، مطبوعة: نورية رضوية، لاہور)

۲۔ تہذیبی نے "حیاة الانبیاء علیہم السلام بعد وفاتہم" میں لکھا ہے جسے امام تقی الدین سبکی نے "شفاء السقام" کے باب ثانی کے آخر میں امام بیہقی کے حوالے سے نقل کیا چنانچہ لکھتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ کے وصال مبارک کے بعد دوبارہ آپ کے جسم اطہر میں روح لوٹا دی گئی ہے تاکہ آپ ﷺ سلام کرنے والوں کو جواب ارشاد فرمائیں اب وہ روح مستقلاً آپ ﷺ کے جسد اطہر میں ہے اسی طرح بیہقی کے حوالے سے علامہ بخاری نے "القول البدیع" باب رابع کے فوائد میں پانچویں فائدے کے آخر میں نقل کیا ہے۔

ہیں اور اللہ ہی کے لئے حمد ہے اسی کے لئے منت و احسان ہے۔ بعض حفاظ حدیث نے کہا کہ اگر ہم ایک حدیث کو ساٹھ طریقوں (سندوں) سے نہ لکھیں تو صحیح طور پر ہم اسے سمجھ ہی نہ سکیں۔ کیونکہ مختلف طرق میں ایک دوسرے کی روایت پر کچھ نہ کچھ زیادتی پائی جاتی ہے کبھی الفاظ متن میں اور کبھی اسناد میں۔ اس طرح جو امور ناقص طریق سے واضح نہیں ہوتے وہ اس طریق سے واضح ہو جاتے ہیں جن میں زیادتی پائی جاتی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

الحمد لله یہ ترجمہ یکم صفر ۱۳۷۷ھ حامد آباد کی جامع مسجد میں ختم ہوا

رقمہ قلم الفقیر الایسی غفرلہ،

وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی حَبِيبِهِ وَعَلٰی آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ أَجْمَعِينَ

☆☆☆☆☆

فوائد اویسی غفرلہ

اہلسنت کا طرہ امتیاز ہے کہ بجائے اپنے اجتہاد کے اسلاف صالحین کے نقش قدم پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں اس مسئلہ میں بھی اسلاف کی رائے ملاحظہ ہو۔
حضرت علامہ اسلمیل حقہ نے ”روح البیان“ میں فرمایا کہ حضور ﷺ کے دونوں تھے۔

(۱)..... نور نبوت (۲)..... نور ولایت

جب وہ اس عالم سے عالم برزخ کی طرف منتقل ہوئے تو نور نبوت آپ کی شریعت مطہرہ میں منتقل ہوا۔ بفضلہ تعالیٰ آپ کی شریعت پائندہ ہے اور آپ بحمدہ تعالیٰ ہمارے ہاں تا حال زندہ ہیں آپ پر موت وارد ہوئی لیکن پھر تاقیامت زندہ ہیں۔ (انجی)
جیسے امام احمد رضا فاضل بریلوی ؒ نے فرمایا ۔
انبیاء کو بھی اجل آتی ہے مگر ایسی کہ فقط آتی ہے

عقیدہ توضیح:

حیات الانبیاء کا خلاصہ یہ ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام اجساد طاہرہ کے ساتھ زندہ حیات حسیہ ہیں اس کے دلائل فقیر کی کتاب ”حیاء الانبیاء“ میں ہیں یہاں حدیث ”رَدَّ اللَّهُ عَلٰی رُوحِی“ سے بعض لوگ شبہ کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ میری توجہ دُرود شریف پڑھنے والے کی طرف متوجہ کرائی جاتی ہے کیونکہ حدیث میں ”رَدَّ اللَّهُ عَلٰی رُوحِی“ حال واقع ہو رہا ہے۔ معلوم ہوا کہ باقی روایات میں ”قَدْ“ مقدّر ہے۔ علامہ خفاجی نے تو ”شرح شفاء“ میں سہلی نے نقل کیا ہے کہ ”لَا“ کے بعد ”قَدْ“ مقدّر کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ ماضی ”لَا“ کے بعد ”قَدْ“ کے بغیر بھی حال واقع ہو سکتا ہے۔ اب حدیث شریف کا معنی یہ ہوگا کہ کوئی بندہ مجھ پر دُرود نہیں بھیجتا مگر اس حالت میں کہ اللہ تعالیٰ نے میری روح کو لوٹا دیا

ہوتا ہے تو میں سلام کا جواب دیتا ہوں ”رَدَّ رُوح“ کی حالت کا استثناء اس لیے کیا گیا ہے کہ روح کا لوٹنا موقوف علیہ ہے سلام کے جواب کے لیے اور موقوف علیہ موقوف پر معذم ہوتا ہے اور روح کے لوٹانے کے بعد دائمی حیات ہوگی نہ کہ روح پھر سلب کر لی جائے گی۔
دوسرے جوابات معنی سے تعلق رکھتے ہیں جو علمائے حق نے متعدد وجوہ سے بیان فرمائے ہیں۔ مثلاً

(۱)..... علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”رَدَّ رُوح“ کا معنی خاص توجہ اور روحانی التفات ہے جو دربار نبوی سے عالم دنیا اور عالم اجساد کی طرف حاصل ہوتی ہے حتیٰ کہ آپ سلام کا جواب ارشاد فرماتے ہیں یہ توجہ عام اور شامل ہے حتیٰ کہ اگر سلام بھیجنے والے ایک ہی لمحہ میں لاکھوں سے بھی زیادہ ہوں تو ان کے لیے کافی ہے۔ میں نے وہ کچھ دیکھا ہے کہ جسے میں بیان نہیں کر سکتا بعض حضرات سے جب پوچھا گیا کہ سلام بھیجنے والے تو مشرق و مغرب میں ہوتے ہیں تو نبی ﷺ ان سب کو کس طرح جواب دیتے ہیں تو انہوں نے کیا خوب جواب دیا انہوں نے جواب میں ابو الطیب حنفی کا شعر پڑھ دیا۔

كَالْشَّمْسِ فِي وَسْطِ السَّمَاءِ وَنُورُهَا

يَغْشَى الْبِلَادَ وَمَشَارِقًا وَمَغَارِبًا

گوکہ سورج آسمانوں میں ہے اس کی روشنی

مشرق و مغرب تک شامل ہے سب کو بالیقین

اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ نبی اکرم ﷺ کا حال شریف عالم برزخ میں فرشتوں کے حال سے اعلیٰ اور اکمل ہے۔ حضرت مرزا غلام علی ؒ نے ”آں واحد میں لاکھوں کی رُو میں قبض کرتے ہیں۔ انہیں اس میں کھرا رکھ دیا ہوتا ہے۔ اس کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت و حق و باطل میں مصروف رہتے ہیں۔ ہمارے نبی ﷺ زندہ ہیں، نماز ادا کرتے ہیں، اپنے

رب کی عبادت کرتے ہیں۔ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے قرب خاص میں رہتے ہیں اور اس کے کلام سے لطف اندوز ہوتے ہیں۔^۱

(۲)..... ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح توجیہ فرمائی ہے کہ

اللہ تعالیٰ آپ کی رُوحِ انور کو استغراق سے لوٹا دیتا ہے تاکہ آپ سلام بھیجنے والے کا جواب دیں، معتمد عقیدہ یہ ہے کہ آپ تمام انبیاء علیہم السلام کی طرح اپنی قبر میں زندہ ہیں انبیائے کرام علیہم السلام کی رُوحوں کا تعلق عالم بالا سے بھی ہوتا ہے اور عالم دنیا سے بھی، جیسے کہ دنیاوی حالت میں تھے۔ انبیاء کرام علیہم السلام ہر طور پر عرشی اور جسمانی طور پر فرشتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ارباب کمال کے حالات کو بہتر جانتا ہے۔ علامہ اطلاق فرماتے ہیں کہ ”رُوحِ دُوح“ کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اطلاع دے دیتا ہے کہ فلاں شخص آپ کو سلام بھیج رہا ہے یا یہ کہ ”رُوحِ دُوح“ سلام بھیجنے والے کے حالات کو مخلوق میں جان لینے سے عبارت ہے۔^۲

(۳)..... علامہ اسماعیل حقّی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر ”روح البیان“ میں آیہ کریمہ

﴿وَإِذَا حُيِّيْتُمْ بِحَيِّتِهِ فَحَيُّوْا بِأَحْسَنِ مِنْهَا﴾^۳ (الأنبياء: ۸۶/۸۷)

کے تحت فرماتے ہیں:

ارباب حقیقت فرماتے ہیں کہ رُوح کا بدن کے ساتھ اس طرح تعلق ہوتا ہے کہ (بعض) قبر والے قبر میں نماز پڑھتے ہیں اور سلام کہنے والے کے سلام کا جواب دیتے ہیں حالانکہ

۱۔ مواہب اللدنیۃ، المجلد (۳) المقصد العاشر، الفصل الثانی فی زیارة قبرہ الشریف، مسجدہ

المنیف، ص ۴۱۳، مطبوعہ: دار الکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ/۱۹۹۶م

۲۔ شرح الشفاء، المجلد (۲) للقسم الثانی، الباب الرابع، فصل فی تخصیصہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

بتلخیص الخ، ص ۱۴۳، مطبوعہ: دار الکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۳۱ھ/۲۰۱۰م

۳۔ ترجمہ اور چپ تمہیں کوئی کسی لفظ سے سلام کرے تو تم اس سے بہتر لفظ جواب میں کہو۔ (سکر ایمان)

روح علیین میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہے۔ ان دونوں باتوں میں کچھ منافات نہیں کیونکہ ارواح اور بدنوں کے حالات الگ الگ ہوتے ہیں۔ غلطی اس لیے پیدا ہو جاتی ہے کہ غائب کو حاضر پر قیاس کر لیا جاتا ہے اور سمجھ لیا جاتا ہے کہ رُوح بھی بدن کی طرح ہے کہ جب بدن ایک مکان میں ہو تو دوسرے مکان میں نہیں ہو سکتا۔ بعض حضرات نے اس کی مثال سورج سے دی ہے کہ آسمان میں ہے اور اس کی شعاعیں زمین پر ہوتی ہیں۔

جیسے کہ روح محمدی ﷺ کی طرف سے ہمیشہ اس شخص کو جواب ملتا ہے جو آپ کی قبر انور کے پاس صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے حالانکہ آپ کی روح انور یقیناً اعلیٰ علیین میں ہے اور آپ اپنی قبر انور میں تشریف فرما ہیں جیسے کہ آپ فرماتے ہیں کہ جو مسلمان بھی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے میری روح کو لوٹا دیا ہوتا ہے۔ اس لیے میں سلام کا جواب دیتا ہوں۔

اعتراف:..... اس حدیث سے لازم آتا ہے کہ آپ کو بار بار زندگی دی جائے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے؟

جواب:..... اس حدیث سے پتا چلتا ہے کہ نبی ﷺ برزخ میں زندہ ہیں کیونکہ یہ عادیہ محال ہے کہ کائنات میں دن رات میں کسی وقت کوئی بھی نبی اکرم ﷺ پر سلام بھیجنے والا نہ ہو۔ لہذا ”رُوحُ اللہِ عَلٰی رُوحِی“ کا معنی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ برزخ میں حسی حیات کا شعور، بولنے اور سننے کی قوت باقی رکھتا ہے لہذا حس اور شعور کلی روح محمدی ﷺ سے جدا نہیں ہوتے آپ حس اور کائنات سے غائب نہیں ہوتے کیونکہ آپ کائنات کی روح اور سر ہیں۔

التحیات سے ثبوت

التحیات میں یہ السلام عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ کہنا بھی حضور ﷺ کی حیات کی دلیل ہے کیونکہ ایسا سلام زندہ کو کیا جاتا ہے نہ کہ مردہ کو اور فقہاء محدثین نے فرمایا یہ سلام نبی برائے خدا ہے نہ کہ بنی برکاء۔ اسی لئے محدثین اور فقہاء علماء نے فرمایا کہ ”الصلوٰۃ“ یہاں پر بمعنی

۱۔ ہمارا اللہ کی حضور کتاب ”الدر المعطر“ (کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة) میں ہے۔

آخرین کرنا نیز بمعنی پاک کرنا، سپرد کرنا اور عاجزی کرنا اور سلامتی دینا بھی آیا ہے۔

نکتہ:

”الفتوحات المکیة“ میں ہے کہ السلام کے لئے اہل ایمان کو اس لیے حکم ہے کہ انبیاء علیہم السلام ایسے مقام پر فائز ہوتے ہیں کہ جہاں ان پر اعتراض کرنا فطری امر ہے کیونکہ وہ ایسے امور کا حکم فرماتے ہیں جو لوگوں کی خواہشات کے مخالف ہوتا ہے بنا بریں مومن عرض کرتا ہے: یا رسول اللہ! آپ کو میری طرف سے اطمینان ہو کہ میں آپ کا غلام ہوں آپ پر ہرگز اعتراض نہیں کروں گا۔ ایسے ہی نیک بندوں پر سلام کرنے کا یہی مطلب ہے کہ وہ حضرات بَرَائِفِ نَبِیِّ ﷺ بندگانِ خدا کو نفسانی خواہشات سے روکتے ہیں انہیں اپنے سلام عرض کرنے سے تسلی دی جاتی ہے کہ ہم آپ حضرات کے نیاز مند ہیں ہماری طرف سے آپ پر اعتراضات نہیں ہوں گے۔ ایسے ہی اپنے اور پر سلام کا مطلب یہ ہے کہ ہم اغلاط اور جرائم و معاصی کے ارتکاب میں مشہور ہیں اسی لیے لازم ہوا کہ ہم اپنے لیے سلامتی کی دُعا مانگیں اور ایک دوسرے کو اعتراض کا نشانہ نہ بنائیں۔

حضور ﷺ کی تشہد:

اس کے متعلق کوئی روایت نہیں ملتی جس میں تصریح ہو کہ حضور سرور عالم ﷺ تشہد میں کیا پڑھتے تھے، کیا ہماری طرح ”السلام علیک ایہا النبی“ پڑھتے یا ”السلام علی“ یا کچھ نہ پڑھتے اور صرف ”السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین“ پر اکتفا فرماتے۔ اگر آپ ہماری طرح ”السلام علیک ایہا النبی“ پڑھتے تو اس کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں:

۱۔۔۔۔۔ آپ پر حق تعالیٰ سلام کہتا آپ اس کی ترجمانی فرماتے۔ جیسے ”مَسْمَعُ اللَّهِ لِمَنْ حَمِدَهُ“ میں حق تعالیٰ کی ترجمانی کرتے ہیں۔

۲۔۔۔۔۔ آپ ملائکہ کے قائم مقام ہو کر ”السلام علیک ایہا النبی“ کہتے یعنی اس حیثیت سے آپ ایک انبی کی طرح ہوتے ہیں اپنے آپ کو شخص دیگر تصور کر کے ”السلام علیک ایہا النبی“ کہتے۔

اہل قبور کو السلام علیکم کہنے سے ثبوت

تمام اہل اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ قبور پر جا کر ”السلام علیکم“ کہنا چاہئے۔ اگر وہ بالکل مٹ گئے ہوتے تو شرعاً سلام کا حکم کیوں؟ اور ہمارا عقیدہ ہے مومن نہیں مرتا، صرف اتنا ہوتا ہے کہ روح جسم سے جدا ہوتی ہے اور نبی ﷺ کا بدن شریف گئے سرے اور ٹکڑے ہونے سے پاک ہے آپ عالم برزخ میں زندہ ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔

حدیث:۔۔۔۔۔ ”إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يُبَلِّغُونِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ“^۱ یعنی، بے شک اللہ تعالیٰ کے سیاح فرشتے ہیں جو میری امت کا سلام میرے ہاں پہنچاتے ہیں۔

اور حدیث شریف:

”مَنْ مَسَّلِمٍ يُسَلِّمُ عَلَىٰ إِرَادَ اللَّهِ عَلَىٰ رُوحِي حَتَّىٰ أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ“^۲ یعنی، کوئی مسلمان مجھ پر سلام عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے میری روح کو جسم میں لوٹا دیا

۱۔ اس حدیث کو امام نسائی نے اپنی ”مسند“ کے کتاب السہو، باب التسلیم علی النبی ﷺ (رقم الحدیث: ۱۲۸۲) میں، دارمی نے اپنی ”مسند“ کے کتاب الرقاق، باب فضل الصلاة علی النبی ﷺ (رقم الحدیث: ۲۷۷۳) میں، احمد نے ”المسند“ (۳۵۲/۱) میں روایت کیا ہے اور ابوالدین محمد بن یزید نے ”مشكاة المصابيح“ کے کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی ﷺ وفضلها، الفصل العاشر (رقم الحدیث: ۹۲۳) میں نقل کیا ہے۔

۲۔ اس حدیث کی تخریج کے لئے حدیث (۱۹) کا حاشیہ ملاحظہ فرمائیں۔

ہوتا ہے تو میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

فائدہ:..... اس حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ حیات برزخی دنیوی سے دائمی طور زندہ ہیں اس لیے کہ عالم دنیا میں کوئی وقت خالی نہیں جس میں کوئی دُروود سلام نہ پڑھ رہا ہو اور آپ اس کے سلام کا جواب نہ دیں۔

ازلہ وہم:..... رَزَقَ اللّٰهُ عَلٰی رُوحِیِّہِ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے اندر برزخ میں خیالی جسی شعور اور سمیع و بصر، ادراک و حواس باقی رکھتا ہے جس و شعور کلی روح محمدی ﷺ سے جدا نہیں ہوتا آپ کے حواس سے ادراک کو غیبیوت نہیں ہے اس لیے آپ جملہ عالم کی روح اور آپ کی توجہ ذرّہ کائنات میں جاری و ساری ہے۔

فائدہ:..... رُوح کو جسم کے ساتھ اتصال ہے اسی لیے ہر انسان مرنے کے بعد عالم برزخ میں منتہا سمجھتا اور سلام کا جواب دیتا ہے۔ حضور سرور عالم ﷺ رفیق اعلیٰ میں ہیں اور آپ کی روح اقدس بدن مبارک کے ساتھ متصل ہے اس لیے جب کوئی سلام عرض کرتا ہے تو آپ اپنے مقام پر رہنے کے باوجود ہر سلام عرض کرنے والے کو سلام کا جواب دیتے ہیں۔

شپ معراج

لوگوں کو غلط فہمی ہو جاتی ہے وہ غائب کا شاہد (حاضر) پر قیاس کر کے کہتے ہیں کہ جیسے جسم ایک جگہ پر ہو تو دوسری جگہ نہیں ہو سکتا ایسے ہی روح کا حال ہوگا حالانکہ یہ غلط ہے اس لیے کہ روح کی پرواز کا طور طریقہ اور ہے اور جسم کا حکم اور۔ مثلاً حضور نبی اکرم ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو شپ معراج دیکھا کہ وہ قبر انور میں نماز پڑھ رہے تھے حالانکہ آپ اس وقت رفیق اعلیٰ میں تھے اور ان دونوں معاملات میں منافات بھی کوئی نہیں اس لیے کہ ارواح و ابدان علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں اسی لیے ان کے احکام بھی علیحدہ علیحدہ ہیں اگر روح کی لطافت حق

نہ ہوتی تو اولیاء کرام رحمہم اللہ یواریوں سے باہر نہ نکل جاتے اور نہ ہی قبر میں میت کھڑے ہو کر نماز پڑھتی۔ مردہ کو ہزاروں سن معی اور تابوت وغیرہ حائل نہیں ہوتا وہ قبر میں ہر شے دیکھتا، سنتا، جانتا ہے۔

ایک عجوبہ

قیامت میں ایک وقت میں بندہ آٹھوں پہشتوں کے آٹھوں دروازوں میں داخل ہو سکے گا وہ صرف اس لیے کہ وہاں اسکی روحانیت کو غلبہ ہوگا حالانکہ اسے اس عالم میں اتنی قوت و طاقت حاصل نہیں تھی اور نہ ہی اتنی بڑی پرواز اسے ممکن تھی۔

سورج کی مثال

دیکھیے سورج یہاں سے کتنی دور ہے (چوتھے آسمان میں ہونے کے باوجود) ارواح کی طرح تیز پرواز رکھتا ہے کہ زمین کے چپے چپے میں اس کی شعاعیں موجود ہیں۔

مردہ قبر سے باہر والوں کو جانتا پہچانتا ہے

حدیث شریف میں ہے۔

"مَا مِنْ عَبْدٍ يَمُوتُ بِقَبْرِ رَجُلٍ كَانَ يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا فَيَسْلِمُ عَلَيْهِ إِلَّا عَرَفَهُ وَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ".

یعنی، قبر پر جب کوئی گزرتا ہے تو اہل قبر اسے پہچانتا ہے اور اسے سلام کا جواب دیتا ہے۔
فائدہ:..... اس سے ان کا زبان حال کا جواب مراد ہے۔ قوی جواب اس لیے مراد نہیں کہ دنیا میں ان کے اعمال کا انقطاع ہو گیا بلکہ وہ اس انقطاع سے نہ صرف افسوس کرتے بلکہ
۱۔ اس حدیث کو تفتی ہندی نے "کنز العمال" (ہجری ۱۴۰۰: ۲۲۰۰) میں اور ابن عساکر نے "تہذیب تاریخ دمشق" (۲۳۹/۱، ۲۸۹/۳) میں ذکر کیا ہے۔

انہیں بہت بڑی سخت حسرت ہوتی ہے کاش انہیں وہی وقت نصیب ہوتا کہ جس سے وہ سلام کا جواب دے کر ثواب پاتے۔

بہر حال انبیاء علیہم السلام بالخصوص ہمارے نبی ﷺ حقیقی طور پر زندہ ہیں۔ برزخ میں ہونے کی وجہ سے برزخی زندگی بھی کہا جاتا ہے اس مسئلہ کی تحقیق جس قدر زیادہ ہو اسی قدر نبی کریم ﷺ کے فیوض حاصل کرنے میں تقویت نصیب ہوتی ہے۔ اللہ ہمیں قریب نبوی ﷺ نصیب فرمائے۔ (آمین)

هذا آخر رقم قلم

الفقیر القادری ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ

بہاولپور پاکستان۔ ۲۳ صفر ۱۴۲۸ھ



فہرست آیات

صفحہ نمبر	موضوع	نمبر شمار
83	﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (القيامة: ۲۳/۷۵)	1
30	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا...﴾ (الأعراف: ۴۰/۷)	2
61	﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (البقرة: ۲۰/۲)	3
67	﴿أَوْ جَاءَ وَكُنْمُ حَصِرَتْ...﴾ (الآية: النساء: ۹۰/۴)	4
30	﴿بِمَا عَفَوْتُ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي...﴾ (يسن: ۲۷/۳۶)	5
80	﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّمِ الْغَيْبِ...﴾ (الآية: التوبة: ۹۳/۹)	6
80	﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَهُمْ...﴾ (الآية: الأنعام: ۶۲/۶)	7
81	﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ...﴾ (الآية: النساء: ۵۹/۴)	8
80	﴿رُدُّوْهَا عَلَىٰ ط...﴾ (الآية: ص: ۳۳/۳۸)	9
30	﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمْ...﴾ (الآية: آل عمران: ۱۷۰/۳)	10
80	﴿فَرَدَّدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ﴾ (الآية: القصص: ۱۳/۲۸)	11
78-77	﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾ (الواقعة: ۸۹/۵۶)	12
61	﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ (البروج: ۱۶/۸۵)	13
69	﴿قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ...﴾ (الآية: الأعراف: ۸۹/۷)	14

فہرست ترجمہ آیات

صفحہ نمبر	موضوع	نمبر شمار
28	ترجمہ: ہر جان کو موت چکھنی ہے۔	1
30	ترجمہ: روزی پاتے ہیں، شاد ہیں اس پر جو اللہ نے انہیں.....	2
30	ترجمہ: اس سے فرمایا گیا کہ جنت میں داخل ہو، کہا کسی طرح.....	3
30	ترجمہ: وہ جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائیں اور.....	4
31	ترجمہ: اور تم سے روح کو پوچھتے ہیں، تم فرماؤ روح.....	5
55-36	ترجمہ: اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ.....	6
36	ترجمہ: اور جو خدا کی راہ میں مارے جائیں انہیں مردہ.....	7
73	ترجمہ: کہیں گے اے ہمارے رب تو نے ہمیں دوبارہ.....	8
80	ترجمہ: تو وہ تمہیں الٹے پاؤں لوٹا دیں گے۔	9
80	ترجمہ: پھر حکم دیا کہ انہیں میرے پاس واپس لاؤ۔	10
80	ترجمہ: الٹے پاؤں پلٹا دیئے جائیں۔	11
80	ترجمہ: تو ہم نے اسے اس کی ماں کی طرف پھیرا۔	12
80	ترجمہ: تو ضرور اس بارگ سے بہتر پلٹنے کی جگہ پاؤں گا۔	13
80	ترجمہ: پھر اس کی طرف پٹ کر جاؤ گے، جو چھپے.....	14
80	ترجمہ: پھر پھیرے جاتے ہیں اپنے سچے مولیٰ اللہ.....	15
81	ترجمہ: پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اسے اللہ.....	16
81	ترجمہ: اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں.....	17
67	ترجمہ: یا تمہارے پاس یوں آئے کہ ان کے دلوں.....	18
67	ترجمہ: ضرور ہم اللہ پر جھوٹ باندھیں گے اگر.....	19

15	﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ...﴾ (یس: ۲۶-۲۷-۲۸)	30
16	﴿كُلْ نَفْسٍ ذَاتِ نَفْسٍ...﴾ (الایہ: آل عمران: ۱۸۵/۳)	28
17	﴿لَا جِدْنَ خَيْرًا مِنْهَا مُتْقَلَبًا﴾ (الكهف: ۳۶/۱۸)	80
18	﴿نُرْؤُ عَلَىٰ أَغْقَابِنَا﴾ (الایہ: الانعام: ۷۱/۶)	80
19	﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَدَنِي﴾ (ص: ۷۵/۳۸)	83
20	﴿وَجُودُهُ بِمُؤَيِّدٍ نَّاصِرَةٍ﴾ (القیامہ: ۲۲/۷۵)	83
21	﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ (النساء: ۱۶۴/۴)	83-70
22	﴿يُرْزَقُونَ﴾ (آل عمران: ۱۶۹/۳-۱۷۰)	30
23	﴿وَيَسْتَلُونَكَ...﴾ (الایہ: بنی اسرائیل: ۸۵/۱۷)	31
24	﴿وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا...﴾ (آل عمران: ۱۶۹/۳)	55-36
25	﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ...﴾ (البقرة: ۱۵۴/۲)	36
26	﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَتَيْنِي﴾ (الایہ: المؤمن: ۱۱/۳۰)	73
27	﴿يُرْؤُكُمْ عَلَىٰ أَغْقَابِكُمْ﴾ (الایہ: آل عمران: ۱۴۹/۳)	80
28	﴿وَلَوْ رُدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ...﴾ (الایہ: النساء: ۸۳/۴)	81
29	﴿يُرْفُونَ﴾ (الصفات: ۹۴/۳۷)	83
30	﴿وَذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ...﴾ (بنی اسرائیل: ۳/۱۷)	83
31	﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحَيَّةٍ فَحَيُّوا﴾ (الایہ: النساء: ۸۶/۴)	90
32	﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ (طہ: ۹/۲۰)	51
33	﴿وَإِذْ كَرَفَى الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾ (الایہ: مريم: ۱۶/۱۹)	51

فهرست احادیث و آثار صحابه تابعین

نمبر شمار	موضوع	صفحه نمبر
1	إِذَا تَكْفَى هُمُكَ وَيَغْفِرُ ذَنْبَكَ	85
2	اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مِنْ شَدِّ شِدَّةٍ فِي النَّارِ	21
3	الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ -	45
4	إِنْ أُمِّتِي لَا تَجْمَعُ عَلَيَّ ضَلَالَةً فَإِذَا رَأَيْتُمْ	21
5	إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا يَتْرَكُونَ فِي قُبُورِهِمْ بَعْدَ أَرْبَعِينَ	49
6	إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ	45
7	إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مَلَكًا أَعْطَاهُ أَسْمَاعَ الْخَلَائِقِ ،	47
8	إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يُبَلِّغُونِي	93
9	أَنَّ النَّاسَ يُصَعِّقُونَ ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُنْفِقُ	52
10	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِهِ مَرَّ بِمُوسَى	42
11	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِقَبْرِ مُوسَى وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِيهِ -	43
12	أَنَّهُ كَانَ يَلَازِمُ الْمَسْجِدَ أَيَّامَ الْحَرَّةِ وَالنَّاسَ	54
13	إِنَّهُمْ لَيَعْلَمُونَ الْآنَ أَنَّ مَا كُنْتُ أَقُولُ لَهُمْ حَقٌّ	31
14	تُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ	29
15	الْعَبْدُ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ	37
16	فَاسْتَقِظْتُ وَأَنَا بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ	70
17	فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ	52

18	فَيَرُدُّهَا هَذَا إِلَى هَذَا ، وَهَذَا إِلَى هَذَا حَتَّى	83
19	قَالَ وَبَعْدَ وَفَاتِي إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ	46
20	قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ؟	46
21	قُلْنَا وَبَعْدَ وَفَاتِكَ	46
22	لَأَنْ أَخْلَفَ تَسْعًا أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُتِلَ	55
23	لَقَدْ رَأَيْتُنِي لَيْلَى الْحَرَّةِ وَمَا فِي مَسْجِدِ	53
24	لَقَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى	83
25	لَمْ أَزَلْ أَجِدُ أَلَمَ الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْرٍ ،	56
26	لَمْ أَزَلْ أَسْمَعُ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ فِي قَبْرِ	54
27	لَمَّا كَانَ أَيَّامَ الْحَرَّةِ لَمْ يُؤَذَّنْ فِي مَسْجِدِ	54
28	لَا كَرَبَ عَلَى أَبِيكَ بَعْدَ الْيَوْمِ	75
29	لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا	20
30	لَيْسَ عَلَى أَبِيكَ كَرَبٌ بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ	75
31	مَا مَكَّتْ نَبِيٌّ فِي قَبْرِهِ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً	50
32	مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْلِمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي	66-41
33	مَا مِنْ عَبْدٍ يَمُرُّ بِقَبْرِ رَجُلٍ كَانَ يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا	95
34	مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْلِمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي	93
35	مَنْ رَأَانِي فِي الْمَنَامِ فَسَيَرَانِي	61
36	مَنْ رَأَانِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ	63
37	مَنْ رَأَانِي فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ	63

38	مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ.	63
39	مَنْ صَلَّى عَلَى أَحَدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا	82
40	مَنْ صَلَّى عَلَى مَائَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَةِ الْجُمُعَةِ.	48
41	مَنْ صَلَّى عَلَى عِنْدَ قَبْرِى سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَى.....	47
42	”مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.	8
43	مَنْ لَمْ يُوصَ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي الْكَلَامِ مَعَ الْمَوْتَى.....	73
44	”مَنْ يَقُلْ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ، فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ -	7
45	الْمَوْتُ جَسَرٌ يُوَصِّلُ الْحَبِيبَ إِلَى الْحَبِيبِ.	29
46	الْمَوْتُ رَيْحَانَةُ الْمُؤْمِنِ -	29
47	وَأَسْتَيْقِظَ وَهُوَ فِي مَسْجِدِ الْحَرَامِ	70
48	وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ	50
49	وَقَدْ رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِي.	86
50	وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَنْزِلَنَّ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ.....	53
51	يُخْبِرُنِي مَنْ صَلَّى عَلَى بِاسْمِهِ وَنَسَبِهِ فَأَتَيْتُهُ فِي.....	48

فہارس احادیث و آثار صحابہ و تابعین

صفحہ نمبر	موضوع	نمبر شمار
44	آپ ﷺ جماعت انبیاء علیہم السلام سے آسمانوں میں ملے پھر.....	1
75	آج کے بعد تمہارے باپ پر کوئی تکلیف نہ ہوگی۔	2
45	انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور وہاں نمازیں.....	3
83	انبیاء علیہم السلام امر شفاعت ایک دوسرے کی سونپیں گے یہاں.....	4
86	اور اللہ تعالیٰ نے میری روح میری روح کو مجھ پر لوٹا دیا ہوتا ہے.....	5
54	ایام حرہ میں جب لوگ قتل ہو رہے تھے تو وہ مسجد نبوی میں تھے.....	6
54	ایام حرہ میں میں مسلسل روضہ رسول ﷺ سے اذان و اقامت کی.....	7
93	بے شک اللہ تعالیٰ کے سیاح فرشتے ہیں جو میری امت کا سلام.....	8
46	بے شک اللہ ﷻ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء علیہم السلام.....	9
47	بے شک اللہ ﷻ کا ایک فرشتہ ہے جسے اللہ ﷻ نے تمام مخلوقات.....	10
49	بے شک چالیس راتوں کے بعد انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں.....	11
21	بے شک میری امت گر اسی پر جمع نہیں ہو سکتی جب تم اختلاف.....	12
51-43	بے شک میں نے اپنے آپ کو جماعت انبیاء علیہم السلام میں.....	13
43	بے شک نبی ﷺ شب معراج موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر اس.....	14
70	پس میں نیند سے بیدار ہوا حالانکہ میں مسجد حرام میں تھا۔	15
43	تحقیق نبی ﷺ موسیٰ ﷺ کی قبر سے گزرے تو وہ اپنی قبر میں.....	16
52	تمام لوگ بے ہوش ہو جائیں گے تو سب سے پہلا شخص جو ہوش.....	17
85	تو تم غم سے محفوظ کر دیے جاؤ گے اور تمہارے گناہ معاف کر.....	18
36	جب بندہ قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے دوست احباب جب.....	19

20	جب کوئی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح وائیں.....	87
21	جس نے مجھے خواب میں دیکھا پس تحقیق اس نے مجھ ہی کو دیکھا	61
22	جس نے مجھے خواب میں دیکھا وہ عنقریب مجھے جائے.....	63
23	جس نے جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات مجھ پر ایک سو بار درود بھیجا.....	48
24	جس رات معراج کرائی گئی اس رات مجھے ابراہیم و موسیٰ اور عیسیٰ.....	83
25	جس نے مجھ پر میری قبر کے نزدیک درود بھیجا تو میں اُسے سنتا.....	47
26	جمعہ کا دن سب دنوں سے افضل ہے۔ لہذا اس دن کثرت کے.....	45
27	جو شخص ایک بار مجھ پر درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں.....	82
28	جن ایام میں حرہ کا واقعہ پیش آیا ان دونوں مسجد نبوی میں تین.....	54
29	جو شخص وصیت کئے بغیر مر جائے گا اسے مردوں سے بات کرنے.....	73
30	جو مجھ پر دانستہ جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے۔	8
31	جو میرے متعلق ایسی بات کہے کہ میں نے نہ کہی ہو تو وہ جہنم کے.....	7
32	قبر سے جب کوئی گزرتا ہے تو اہل قبر اسے پہچانتا ہے اور اسے.....	95
33	قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے.....	53
34	کوئی شخص ایسا نہیں جو مجھ پر سلام بھیجے لیکن اللہ تعالیٰ مجھ پر لیکن.....	66, 41
35	کوئی مسلمان مجھ پر سلام عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح.....	93
36	کوئی نبی اپنی قبر میں چالیس راتوں سے زیادہ نہیں ٹھہرتا یہاں.....	50
37	مجھے ہمیشہ اس کھانے کا درمخس ہوتا رہا جو میں نے خیر میں.....	55
38	مسلمانوں کی سب سے بڑی جماعت کی پیروی کیجئے پس.....	21
39	مقتولین بدراب اچھی طرح جانتے ہیں کہ جو کچھ میں ان سے.....	31
40	موت بل ہے جو ایک دوست کو دوسرے تک پہنچاتی ہے۔	29

41	مومن کا تحفہ موت ہے۔	29
42	مومن کی موت خوشبودار ہے۔	29
43	میں نو دفعہ اگر اس بات کی قسم کھاؤں کہ آنحضرت ﷺ شہید.....	56, 55
44	میں نے واقعہ 7 کے موقع پر دیکھا کہ مسجد نبوی میں میرے.....	54, 53
45	ہمیشہ میری امت سے ایک ایسا گروہ ہوتا رہے گا کہ اللہ تعالیٰ کے.....	20
46	وہ سب لوگ جو مجھ پر درود بھیجتے ہیں وہ فرشتہ مجھے ان کے ناموں.....	49

إنباء الأذكياء بحياة الأنبياء

للإمام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر
السيوطي الشافعي (ت ٩١١ هـ)

حققه

أبو الضياء محمد فرحان القادري الرضوي العطاري

د. إحياء العلوم

للخدمات العلمية

بزم أوليئيه رضويہ جمعیت اشاعت اہل السنۃ

للتشر بلا سیر والتوزیع

لاهتمام الطباعة

مقدمة الكتاب

الحمد لله القائل في كتابه: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ﴾. والصلوة والسلام على سيدنا ومولانا محمد خير
الرسل والأنبياء وعلى آله وصحبه الأبرياء الأتقياء وعلى كل
من دافع من حريم الرسل والأولياء، وأثبت عقيدة الفرقة
الناجية أهل السنة والجماعة بالمحجمة البيضاء، صلاة وسلاماً
يكونان لنا في أهوال المحشر نعم الأمل والرجاء.

أما بعد! فإن الاعتقاد المنحى في الآخرة هو اعتقاد
السلف الصالح من أهل السنة والجماعة وهو الاعتقاد الذي
عليه السواد الأعظم من المسلمين من زمن النبي الأكرم ﷺ
إلى يوم القيامة كما أخرج الولي التبريزي في "مشكاته" عن
معاوية رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: "لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي
أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ، وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ
حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ". متفق عليه. (١)

(١) مشكاة المصابيح، كتاب المناقب، باب ثواب هذه الأمة. وأخرجه
الإمام أحمد في مسنده (١٠١/٤). والبخاري في المناقب (٢٥٢/٤).

وهذه الطائفة هي المنصورة والشاذة الفاذة منها هي الهالكة الميثورة يوم القيامة كما أمر بالالتزام بها السيد الصادق الرسول الأمين صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم حيث قال: «اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ، فَإِنَّهُ مَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ». أخرجه الإمام البغوي في "مصابيح السنة" (١) وأخرجه ابن ماجه من حديث أنس: «إِنَّ أُمَّتِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ اخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ» (٢).

ومن اعتقادات هذه الطائفة المنصورة توحيد الله تعالى في الأسماء والصفات والأفعال المختصة به تعالى واعتقاد أنه تعالى ليس بجسم ولا منقسم ولا متحيز ولا متغير ولا يشبه بشيء من خلقه كما لا يشبه شيء من خلقه، منزلة من حلول الحوادث فيه وإحاطة المكان به ومرور الزمان عليه وله صفة ثبوتية محكمات تؤمن بها ونشرحها بمعانيها الحقيقية

وفي كتاب التوحيد والرد على الجهمية (١٦٧/٩). والإمام البغوي في "مصابيح السنة" (١٣٦٠/٤).

(١) برقم: ١٢٨.

(٢) أخرجه ابن ماجه برقم: ٣٩٥.

وصفات ثبوتية ثابتة له متشابهات غير جزء منه تعالى فنؤمن بها ونقرئها من غير تصور الجزئية والجسمية ولا تشبه ولا نعطل ولا نؤول تأويلاً لا يحتمله اللفظ ولا يشته الكتاب والسنة واستعمال اللغة العربية.

ومنها: تصديق الرسل بجميع ما جاءوا به من عند الله تصديقاً إجمالياً فيما علم من الدين بالضرورة إجمالاً، وتفصيلاً فيما علم تفصيلاً، وأن ثبت للرسل ما أعطاهم الله من الصفات والخصائص. ومنها: الحياة الضريحية البرزخية لهم أقوى وأعلى من حياة الشهداء والأولياء في قبورهم، وقد دلت نصوص الشرع بهذه العقيدة السلفية الصحيحة جمعها الأئمة المتقدمون، منهم: الإمام البيهقي الخراساني، والإمام الجلال السيوطي متع الله الأمة الإسلامية بكتبهما. وقد أثبت هذا الاعتقاد بأدلة شرعية وحجج قوية بحيث لا تترك مجال الشكوك كما لا يستطيع الأوهام أن تحوم حوله والإمام السيوطي رحمه الله من الأئمة المدافعين عن هذا الاعتقاد السالم وقد قام بالذب عن معتقد السلف وآرائهم السديدة بكثير من كتبه ومما كتب في هذا الصدد، هي فيما يلي!

(١) حُسْنُ الْمَقْصِدِ فِي عَمَلِ الْمَوْلَدِ (٢) تَنْزِيهِ الْأَنْبِيَاءِ عَنْ تَسْفِيَةِ الْأَغْيَاءِ (٣) الْحَبْلُ الْوَثِيقُ فِي نَصَرَةِ الصَّدِيقِ (٤) الْقَوْلُ الْفَصِيحُ فِي تَعْيِينِ الذَّبِيحِ (٥) الْمَصَابِيحُ فِي صَلَاةِ التَّرَاوِيحِ (٦) الْقَوْلُ الْجَلِيُّ فِي حَدِيثِ الْوَلِيِّ (٧) قَطْفُ الثَّمَرِ فِي مُوَافَقَاتِ عَمْرِ (٨) نَتِيجَةُ الْفِكْرِ فِي الْجَهْرِ بِالذِّكْرِ (٩) الدَّرُ الْمُنْتَظَمُ فِي الْأَسْمِ الْأَعْظَمِ (١٠) الْمِنْحَةُ فِي السَّبْحَةِ (١١) الْعُجَالَةُ الزَّرْنِيَّةُ فِي السَّلَالَةِ الزَيْنَبِيَّةِ (١٢) الدَّرُ النَّاجِيَةُ عَلَى الْأَسْئَلَةِ النَّاجِيَةِ (١٣) الْعَرْفُ الْوَرْدِيُّ فِي أَخْبَارِ الْمَهْدِيِّ (١٤) الْكَشْفُ عَنْ مَجَاوِزَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْأُتْلُفِ (وهذا الموضوع تكفل بالبحث عنه العلامة القندهاري ثم الهندي الشيخ أحمد رضا الحنفي القادري النقشبندي رحمه الله في "العطايا النبوية في الفتاوى الرضوية") (١٥) اتِّحَافُ الْفِرْقَةِ بِرَفْقِ الْخِرْقَةِ (وهذا بحث علمي ومناقشة أصولية حول سماع الحسن البصري من الإمام علي رضي الله عنهما تفيد أهل الطريقة وطالبي الحقيقة) (١٦) بُلُوغُ الْمَأْمُولِ فِي خِدْمَةِ الرَّسُولِ ﷺ (١٧) تَرْيِيزُ الْإِعْتِقَادِ عَنِ الْحُلُولِ وَالْإِتِّحَادِ (وقد ردّ بها مذهب الحشوية والحلوية والمجسمة) (١٨) إِثْمَامُ النِّعْمَةِ فِي اخْتِصَاصِ الْإِسْلَامِ

بِهَذِهِ الْأُمَّةِ (١٩) تَرْيِيزُ الْأَرَاثِكِ فِي إِرْسَالِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْمَلَائِكَةِ (٢٠) كِتَابُ الْإِعْلَامِ بِحُكْمِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (٢١) تَحْفَةُ الْجُلَسَاءِ بِرُؤْيَا اللَّهِ لِلنِّسَاءِ (٢٢) مَسَالِكُ الْخُنْفَاءِ فِي نَجَاةِ الْوَلَدِيِّ الْمُصْطَفِيِّ ﷺ (وقد قام العلامة الإمام أحمد رضا القادري الحنفي قدس سره بالبحث العلمي في كتابه "شمول الإسلام لأصول الرسول الكرام عن هذا الموضوع كما أنه سدّ الفراغ العظيم في فتاواه المعروفة بـ "العطايا النبوية في الفتاوى الرضوية" في مقامات مختلفة) (٢٣) الْخَيْرُ الدَّالُّ عَلَى وَجُودِ الْقُطْبِ وَالْأَوْتَادِ وَالنَّجْبَاءِ وَالْأَبْدَالِ (لِلإِمَامِ السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ أَمِينِ بَابِنِ عَابِدِينَ الشَّامِيِّ رِسَالَةٌ تَسْمَى "إِجَابَةُ الْغُوثِ بِأَحْوَالِ النَّقْبَاءِ وَالنَّجْبَاءِ وَالْأَوْتَادِ وَالْأَقْطَابِ وَالْغُوثِ" مطبوعة في "مجموعة الرسائل" (٢٤) تَنْوِيرُ الْخُلُكِ فِي رُؤْيَا النَّبِيِّ ﷺ جِهَاراً وَالْمَلَكِ (فَرِيدٌ فِي تَحْسُدِ الْأَرْوَاحِ وَشَهَادَةِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى أُمَّتِهِ وَقَدْ رَزَقَهُ اللَّهُ هَذِهِ النِّعْمَةَ غَيْرَ مَرَّةٍ فِي حَيَاتِهِ يَقْظَةً كَمَا وَقَعَ لِلإِمَامِ الْعَارِفِ بِاللَّهِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ حَتَّى أَنَّهُ قَدْ قَرَأَ صَحِيحَ الْبُخَارِيِّ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ثَمَانِي مَرَّاتٍ تَحْتَ شَجَرَةٍ بِمَعْرِفَةِ كَمَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ أَبُو الْفَلَاحِ عَبْدِ الْحَيِّ بْنِ عَمَادٍ الْخَنْبَلِيُّ

في ترجمته في "شذرات الذهب". ومنها: إنباء الأذكياء بحياة الأنبياء وهو كتابه هذا شاهد على سعة اطلاعه في علم الحديث، كيف لا وقد شد الرحال إلى هذا المقصد إلى البلاد الإسلامية من الشام، والحجاز، واليمن، والهند، والمغرب، والتكرور وقد حج وشرب ما زمزم ليصل في الحديث إلى درجة الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر العسقلاني وفي الفقه إلى رتبة الشيخ سراج الدين البلقيني وقد رزقه الله التبحر في العلوم الإسلامية والعربية عامة والحديث الشريف خاصة، وكان يخدم الأمة الإسلامية دائماً تدریساً وتأليفاً وإفتاءً، وقد ترك الإفتاء والتدريس في آخر عمره، وتكفل للتأليفات، وتبذل إلى عبادة ربه إلى أن رحل إلى جنابه، سنة ٩١١ الهجرية في سحور ليلة الجمعة بالتاسع عشر من جمادى الأولى، وله من العمر إحدى وستون سنة، ودفن بحوش قوصون خارج باب القرافة بالقاهرة المحمية ومشهده عظيم، يزار ويترك به رحمه الله رحمة واسعة وأفاض علينا من روحانيته ومدده.

وقد قام بتحقيق الكتاب العربي الأخ الفاضل أبو الضياء محمد فرحان القادري حفظه الله وهو تلميذ الشيخ

العلامة المفتي محمد عطاء الله النعيمي النقشبندي، والشيخ العلامة محمد عثمان القادري البركاتي، والشيخ العلامة محمد أمان الله القادري الأخري وغيرهم من الأساتذة في مدرستنا التابعة لـ جَمْعِيَّةِ إِشَاعَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ بمسجد نور، كاغذي بازار، ميتادر بكراتشي، باكستان.

وكل الجهود الجبارة حول طباعة هذه الرسالة راجعة إلى مدير النهضة الأويسية الرضوية الأخ محمد يوسف القادري الرضوي الأويسى حفظه الله وجمعية إشاعة أهل السنة والجماعة بمسجد نور، كاغذي بازار، ميتادر بكراتشي باكستان التي لها دورها الفعال في بناء جيل صالح من العلماء والحفاظ والعباد والدعاة إلى الله تعالى بأسلوب جيد متحضر، والله ولي التوفيق ومنه القبول والتوثيق وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

٣ شوال المكرم ١٤٢٦هـ

أخوكم مُحَمَّدٌ ذَاكِرُ اللَّهِ النَّقْشَبَنْدِي

عضو لجنة تحقيق النصوص الشرعية والثقافة الإسلامية
مسجد النور، كاغذي بازار، ميتادر، كراتشي، باكستان.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله، وسلام على عباده الذين اصطفى، (أما بعد:
فقد) وقع سؤال (يقول): قد اشتهر أن النبي -ﷺ- حي في
قبره، وأورد أنه -ﷺ- قال: "ما من أحد يسلم عليّ إلا رد
الله عليّ روحي حتى أرى عليه السلام"،^(١) فظاهره مفارقة
الروح (له) في بعض الأوقات، فكيف الجمع؟

وهو سؤال حسن يحتاج إلى النظر والتأمل

(١) أخرج أبو داود في سننه برقم: ٢٠٤١، في كتاب (٥) المناسك،
وباب (١٠٠) زيارة القبور (٣٦٦/٢). والبيهقي في شعب الإيمان
برقم: ٤١٦١، عن أبي هريرة في باب (٢٥) في المناسك، وفضل الحج
والعمرة، (٤٩٠/٣). والهيتمي في مجمع الزوائد عن أبي هريرة
(١٦٢/١٠). والجراحي في كشف الحفاء برقم: ٢٢٤٧ (٢٥٣/٢).
والأندلسي في تحفة المحتاج برقم: ١١٥١ (١٩٠/٢). وابن حجر
العسقلاني في تلخيص الخبير (٢٦٧/٢) والمقدسي في المعني
(٢٩٨/٣). وأورده الزرقاني في شرحه على الموطأ (٣٥٧/٤). وابن
حجر العسقلاني الشافعي في فتح الباري شرح صحيح البخاري
(٤٨٨/٦).

فأقول: حياة النبي -ﷺ- في قبره هو وسائر الأنبياء
معلومة عندنا علماً قطعياً، لما قام عندنا من الأدلة في ذلك
وتواترت (به) الأخبار، وقد ألف البيهقي جزءاً في حياة الأنبياء
في قبورهم.

١- فمن الأخبار الدالة على ذلك ما أخرجه مسلم
عن أنس، أن النبي -ﷺ- ليلة أسري به مر بموسى -عليه السلام-
وهو يصلي^(١) في قبره^(٢).

(١) قال الإمام جلال الدين السيوطي: (وهو قائم يصلي في قبره) قال
الشيخ بدر الدين بن الصاحب في مؤلف له حياة الأنبياء: هذا صريح
في إثبات الحياة لموسى [عليه السلام] في قبره فإنه وصفه بالصلاة وأنه قائم
ومثل ذلك لا يوصف به الروح وإنما يوصف به الجسد وفي تخصيصه
بالقبر دليل على هذا فإنه لو كان من أوصاف الروح لم يحتاج
لتخصيصه بالقبر وقال الشيخ تقي الدين السبكي في هذا الحديث
الصلاة تستدعي جسداً حياً ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون
الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب
وغیر ذلك من صفات الأجسام التي نشاهدها بل يكون لها حكم
آخر. (تحت حديث سنن النسائي: ١٦٣٠).

٢- وأخرج أبو نعيم في "الحلية" عن ابن عباس: أن النبي ﷺ مر بقبر موسى ﷺ، وهو قائم يصلي فيه.^(٢)

(١) رواه مسلم في صحيحه برقم: ١٦٤- (٢٣٧٥) في كتاب (٤٣) الفضائل، وباب (٤٢) من فضائل موسى ﷺ، عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ قال: "أثبت -وفي رواية هذاب: مررت- على موسى ليلة أسري بي عند الكتيب الأحمر، وهو قائم يصلي في قبره". وابن حبان في صحيحه برقم: ٤٩، في ذكر خير أروهم علماً من الناس أنه إلخ، (٢٤١/١). والبيهقي في سننه الكبرى برقم: ١٣٢٨ (٤١٩/١)، والنسائي في سننه المجتبى برقم: ١٦٣١، في كتاب (٢٠) قيام الليل، وباب (١٥) ذكر صلاة نبي الله موسى ﷺ إلخ، (٢٣٨/٢). وعبد الرزاق في مصنفه برقم: ٦٧٢٧ (٥٧٧/٣). وابن أبي شعبة في مصنفه برقم: ٣٦٥٧٥ (٣٣٥/٧). والطبراني في الأوسط برقم: ٧٨٠٦ (١٣/٧). والطبراني أيضاً في مسند الشاميين برقم: ٣٤١ (١٩٦/١). وأحمد في مسنده برقم: ١٢٢٣١ (١٢٠/٣). وأبو يعلى في مسنده برقم: ٣٣٢٥ (٧١/٦). وعبد بن حميد في مسنده برقم: ١٢٠٥ (٣٦٢/١). وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٠٣/٦). والبغوي في شرح السنة برقم: ٣٦٥٤. والسيوطي في خصائص الكبرى (٢٥٨/١).

(٢) قد سبق تخريجه آنفاً.

٣- وأخرج أبو يعلى في مسنده، والبيهقي في كتاب: "حياة الأنبياء" عن أنس أن النبي ﷺ قال: "الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون".^(١)

٤- وأخرج أبو نعيم في "الحلية" عن يوسف بن عطية قال: سمعت ثابتاً البناني يقول لحميد الطويل: هل بلغك أن أحداً يصلي في قبره إلا الأنبياء؟ قال: لا.^(٢)

(١) ولفظ رواية البيهقي في "حياة الأنبياء صلوات الله عليهم": "الأنبياء في قبورهم أحياء يصلون" أخرجه في الكتاب المذكور برقم: ٣. وأخرجه الهمداني في الفردوس بمأثور الخطاب برقم: ٤٠٣ (١١٩/١). والذهبي في ميزان الاعتدال في نقد الرجال برقم: ١٧٣٠ (٢٠٠/٢). والعسقلاني في لسان الميزان برقم: ٧٨٧ في من اسمه حجاج (١٧٥/٢). وأورده (العسقلاني) في فتح الباري شرح صحيح البخاري تحت الحديث: ٢٣٥٧ (٤٨٦/٦). والزرقاني في شرحه على الموطأ (٣٥٧/٤). والعلامة السندي في حاشيته على سنن النسائي تحت الحديث: ١٣٧٣ في كتاب (١٤) الجمعة، وباب (٥) إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة (١٠٢/٢).

(٢) أخرجه الأصبهاني في حلية الأولياء وتمام الحديث: أنه قال: هل بلغك يا أبا عبيد أن أحداً يصلي في قبره إلا الأنبياء؟ قال: لا. قال ثابت:

٥- وأخرج أبو داود والبيهقي عن أوس بن أوس الثفقي عن النبي ﷺ قال: «من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فأكثروا علي الصلاة فيه، فإن صلاتكم تعرض علي»، قالوا: يا رسول الله! وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرمت؟^(١) يعني

اللهم إن أذنت لأحد أن يصلي في قبره فأذن لثابت أن يصلي في قبره. قال: وكان ثابت يصلي قائماً حتى يعي فإذا أعني جلس فيصلّي وهو جالس ويحتي في قعوده ويقرأ، فإذا أراد أن يسجد وهو جالس فتح حبوته (٣١٩/٢) وأيضاً أخرجه ابن الجعد في مسنده برقم: ١٣٨٠، أن ثابتاً البناي قال: اللهم إن كنت أذنت لأحد أن يصلي في قبره فأذن لي أن أصلي في قبري (٢٠٩/١).

(١) قال السندي في حاشيته. على سنن ابن ماجة: أرمّت: كضربت. أصله أرممت، بتشديد الميم. إذا صار رميماً، فحذفوا إحدى الميمين، كما في ظلت. ولفظه إما على الخطاب أو على الغيبة على أنه مستند إلى العظام. وقيل: من أرم بتخفيف الميم أي فني. وكثيراً ما يروى بتشديد الميم والخطاب فليل: هي لغة ناس من العرب. وقيل: بل خطأ، والصواب بسكون تاء التأنيث للعظام. أو أرمّت بفك الإدغام. بليت: أي صرت بالياً عتيقاً.

بليت. فقال: «إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجسام الأنبياء»^(١).

(١) أخرجه أبو داود في سننه برقم: ١٠٤٧ في كتاب (٢) الصلاة، وباب (٢٠٧) فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة (٤٤٣/١). والبيهقي في سننه الكبرى برقم: ٥٧٨٩ في باب ما يؤمر به في ليلة الجمعة ويومها إلخ (٢٤٨/٣). وابن خزيمة في صحيحه برقم: ١٧٣٣ في باب فضل الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة (١١٨/٣). وابن حبان في صحيحه (١٩١/٣). والحاكم في المستدرک على الصحيحين برقم: ١٠٢٩ (٤١٣/١). والمهشمي في موارد الظمان برقم: ٥٥٠ في باب ما جاء في يوم الجمعة والصلاة على النبي ﷺ فيه (١٤٦/١). والنسائي في سننه الكبرى برقم: ١٦٦٦ في باب الأمر بإكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة (٥١٩/١). والنسائي في سننه المجتبى برقم: ١٣٧٣ في كتاب (١٤) الجمعة، وباب (٥) إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة (١٠٢/٢). وابن ماجة في سننه برقم: ١٠٨٥ في كتاب (٥) إقامة الصلاة والسنة فيها، وباب (٧٩) في فضل الجمعة، (١٧/١). وابن أبي شبة في مصنفه برقم: ٥٥١١ (٤٧٧/١). وأحمد في مسنده برقم: ١٦٢٦٢ في مسند أوس بن أبي أوس (٥٤٢/٥). والبيهقي في شعب الإيمان برقم: ٣٠٢٩ (١١٠/٣). والجراحي في كشف الخفاء (١٩٠/١).

٦- وأخرج البيهقي في "شعب الإيمان"، والأصبهاني في "الترغيب" عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "من صلى عليّ عند قبري سمعته، ومن صلى عليّ نائياً بلغته".^(١)

٧- وأخرج البخاري في تاريخه، عن عمار، سمعت النبي ﷺ يقول: "إن الله تعالى ملكاً أعطاه أسماء الخلائق، قائم على قبري، فما من أحد يصلي علي صلاة إلا بلغتها".^(٢)

٨- وأخرج البيهقي في "حياة الأنبياء"، والأصبهاني في "الترغيب" عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: "من صلى عليّ مائة في يوم الجمعة وليلة الجمعة، قضى الله له مائة حاجة؛ سبعين من حوائج الآخرة، وثلاثين من حوائج الدنيا، ثم وكل الله بذلك ملكاً يدخله عليّ في قبري كما يدخل عليكم الهدايا، إن علمي بعد موتي كعلمي في الحياة".^(٣)

كتاب (٢١) الجنائز، وباب (١١٦) وضع الجريدة على القبر (٤١٣/٢).

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان برقم: ٣٠٣٥ (١١١/٣). وفي "حياة الأنبياء صلوات الله عليهم" برقم: ١٣ بلفظ: عن أنس بن مالك خادم النبي ﷺ [قال: قال النبي ﷺ]: "إن أقربكم مني يوم القيامة في كل موطن أكثرهم عليّ صلاة في الدنيا، من صلى عليّ [مائة مرة] في يوم الجمعة، وليلة الجمعة، قضى الله له مائة حاجة، سبعين من حوائج الآخرة، وثلاثين من حوائج الدنيا، [ثم] يوكل الله بذلك ملكاً يدخله في قبري، كما يدخل عليكم الهدايا، يخبرني من صلى عليّ باسمه ونسبه إلى عشيرته، فأثبتته عندي في صحيفة بيضاء".
والذهبي في سير أعلام النبلاء (٣٦١/٦).

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان برقم: ١٥٨٣ (٢١٨/٢). والعسقلاني في فتح الباري شرح صحيح البخاري تحت الحديث: ٣٢٥٧ (٤٨٨/٦). والذهبي في ميزان الاعتدال في نقد الرجال برقم: ٨١٦٠ (٣٢٨/٦). والعقيلي في ضعفاته برقم: ١٦٩٦ (١٣٦/٤). وأورده السيوطي في حاشيته على سنن النسائي تحت الحديث: ٢٠٧٠ في كتاب (٢١) الجنائز، وباب (١١٦) وضع الجريدة على القبر (٤١٣/٢).

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٦٢/١٠). وأبو بكر البزار في مسنده برقم: ١٤٢٥ (٢٥٥/٤). والأصبهاني في العظمة (٧٦٣/٢). والمنذري في الترغيب والترهيب برقم: ٢٥٧٤ (٣٢٦/٢). وأورده السيوطي في حاشيته على سنن النسائي تحت الحديث: ٢٠٧٠ في

ولفظ البيهقي: «يخبرني من صلى عليّ باسمه ونسبه، فأثبته عندي في صحيفة بيضاء»^(١).

٩- وأخرج البيهقي عن أنس عن النبي ﷺ، قال: «إن الأنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة، ولكنهم يصلون بين يدي الله، حتى ينفخ في الصور»^(٢).

١٠- وروى سفيان الثوري في «الجامع» قال: قال شيخ لنا، عن سعيد بن المسيب قال: ما مكث نبي في قبره أكثر من أربعين حتى يرفع»^(٣).

قال البيهقي: فعلى هذا يصيرون كسائر الأحياء يكونون حيث ينزلهم الله، ثم قال البيهقي: ولحياة الأنبياء بعد موته شواهد، فذكر قصة الإسراء في لقيه جماعة من الأنبياء، وكلمهم وكلموه. وأخرج حديث أبي هريرة في الإسراء، وفيه: «وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء، فإذا موسى قائم يصلي، فإذا رجل ضرب جعد، كأنه من رجال شنوءة، وإذا عيسى ابن مريم قائم يصلي، وإذا إبراهيم قائم يصلي، أشبه الناس به صاحبكم يعني نفسه - فحانت الصلاة فأمهم»^(٤).

(١) قد سبق تخرجه آنفاً.

(٢) أخرجه البيهقي في «حياة الأنبياء صلوات الله عليهم» برقم: ٤. والديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب برقم: ٤٠٨٠ (٣/٣٥). والعسقلاني في تلخيص الحبير (٢/١٢٦). وفي فتح الباري تحت الحديث: ٣٢٥٧ (٦/٤٨٧). والزرقاني في شرحه على الموطأ (٤/٣٥٧). والأنصاري في خلاصة البدر المنير برقم: ٩٣٢ (١/٢٦٧).

(٣) أخرجه الإمام عبد الرزاق في مصنفه برقم: ٦٧٥٤. في كتاب الجنائز، وباب (٧٦) السلام على قبر النبي ﷺ، بلفظ: «ما مكث نبي في

الأرض أكثر من أربعين». والبيهقي في «حياة الأنبياء صلوات الله عليهم» برقم: ٥.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه برقم: ٢٧٨- (١٧٢) في كتاب (١) الإيمان، وباب (٧٥) ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال (ص ٨٤). وأبو حنيفة في مسنده برقم: ٣٥٠ (١/١١٧). والنسائي في مسنده الكبرى برقم: ١٢٤٨٠ (٦/٤٥٥). والعسقلاني في فتح الباري تحت الحديث: ٣٢٥٧ (٦/٤٨٧). والزهرري في الطبقات الكبرى (٢١٥).

وأخرج حديث: «أن الناس يصعقون، فأكون أول من يفيق»^(١). وقال: هذا إنما يصلح على أن الله رد على الأنبياء أرواحهم، وهم أحياء عند ربهم كالشهداء،^(٢) فإذا نفخ في الصور النفخة الأولى صعقوا فيمن صعق، ثم لا يكون ذلك موتاً في جميع معانيه إلا في ذهاب الاستشعار. انتهى.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه برقم: ٦٥١٧ في كتاب (٨١) الرقاق، وباب (٤٣) نفخ الصور (٢١٣/٤). ومسلم في صحيحه برقم: ١٦٠- (٢٣٧٣) في كتاب (٤٣) الفضائل، وباب (٤٢) من فضائل موسى عليه السلام (ص ٩٢٧). وأبو داود في سننه برقم: ٤٦٧١ في كتاب (٣٤) السنة، وباب (١٤) في التخيير بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (٣٧/٥). والنسائي في سننه الكبرى برقم: ٧٧٥٨ (٤/٤١٨). والطحاوي في شرح معاني الآثار في باب التخيير بين الأنبياء عليهم السلام. وأحمد في مسنده برقم: ٧٥٧٦ (٢/٢٦٤). والديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب برقم: ٧٣١٩ (٥/١٩).

(٢) لأن الله تعالى قال في حق الشهداء: ﴿لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ الآية [البقرة: ١٥٤].

١١- وأخرج أبو يعلى عن أبي هريرة سمعت رسول الله - ﷺ - يقول: «والذي نفسي بيده لينزلن عيسى ابن مريم، ثم لن قام على قبري فقال: يا محمد، لأجيبنه»^(١).
١٢- وأخرج أبو نعيم في «دلائل النبوة» عن سعيد ابن المسيب، قال: لقد رأيتني ليالي الحرة، وما في مسجد رسول الله - ﷺ - غري، وما يأتي وقت صلاة إلا سمعت الأذان من القبر.^(٢)

١٣- وأخرج الزبير بن بكار في «أخبار المدينة» عن سعيد بن المسيب، قال: لم أزل أسمع الأذان والإقامة في قبر رسول الله - ﷺ - أيام الحرة حتى عاد الناس.
وأخرج ابن سعد في «الطبقات» عن سعيد بن المسيب أنه كان يلزم المسجد أيام الحرة، والناس يقتتلون. قال:

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده برقم: ٦٥٨٤ (١١/٤٦٢). والهيثمي في مجمع الزوائد (٨/٢١١).
(٢) أخرجه أبو نعيم في «دلائل النبوة» برقم: ٥١٠. وابن سعد في الطبقات الكبرى (٥/١٣٢). وهبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي في كرامات الأولياء (١/١٦٦).

فكنت إذا حانت الصلاة، أسمع أذاناً يخرج من قبل القبر الشريف. (١)

وأخرج الدارمي في مسنده قال: أنبأنا مزوان بن محمد، عن سعيد بن عبد العزيز، قال: لما كان أيام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي ﷺ - ثلاثاً، ولم يقم، ولم يرح سعيد بن المسيب المسجد، وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بهممة يسمعون من قبر النبي ﷺ. (٢)

فهذه الأخبار دالة على حياة النبي ﷺ - وسائر الأنبياء، وقد قال تعالى في الشهداء: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] والأنبياء أولى بذلك، فهم أجل وأعظم، وما

(١) أخرج ابن سعد الزهري في الطبقات الكبرى (١٣٢/٥). والذهبي في سير أعلام النبلاء (٢٢٩/٤).

(٢) أخرج الدارمي في مسنده/سننه برقم: ٩٣ في باب ما أكرم الله تعالى نبيه ﷺ بعد موته.

(من) نبي إلا. وقد جمع مع النبوة وصف الشهادة، فيدخلون في عموم لفظ الآية.

١٤- وأخرج أحمد وأبو يعلى والطبراني والحاكم في "المستدرک" والبيهقي في "دلائل النبوة" عن ابن مسعود، قال: لأن أحلف تسعاً أن رسول الله ﷺ - قُتِلَ قَتْلًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْلِفَ وَاحِدَةً أَنَّهُ لَمْ يَقْتُلْ، وذلك أن الله اتخذني نبياً واتخذني شهيداً. (١)

١٥- وأخرج البخاري والبيهقي عن عائشة قالت: كان النبي ﷺ - يقول في مرضه الذي توفي فيه: "لم أزل

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک على الصحيحين برقم: ٤٣٩٤ (٦٠/٣) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين. والإمام عبد الرزاق في مصنفه برقم: ٩٥٧١ (٢٦٩/٥). وأحمد في مسنده برقم: ٣٨٧٣ (٤٠٨/١). وأبو يعلى في مسنده برقم: ٥٢٠٧ (١٣٢/٩). والهيتمي في مجمع الزوائد (٣٤/٩) وقال: رواه الطبراني وأبو يعلى بنحوه باختصار ورجاله رجال الصحيح. وابن سعد الزهري في الطبقات الكبرى (٢٠١/٢). وأبو سعيد الشاشي في مسنده برقم: ٧٣٨ (١٧٥/٢). والطبراني في الكبير برقم: ١٠١١٩.

أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير، فهذا أوان انقطع أهري من ذلك السم^(١).

فثبت كونه - ﷺ - حياً في قبره بنص القرآن إما من عموم اللفظ، وإما من مفهوم الموافقة.

قال البيهقي في "كتاب الاعتقاد"^(٢): الأنبياء بعد ما قبضوا ردت إليهم أرواحهم، فهم أحياء عند ربهم كالشهداء. وقال القرطبي في "التذكرة"^(٣) في حديث الصعقة نقلاً عن شيخه: الموت ليس بعدم محض، وإنما هو انتقال من حال إلى حال.

(١) حديث صحيح. أخرجه البخاري في صحيحه برقم: ٤٤٢٨ في كتاب (٦٤). المغازي، وباب (٨٥) مرض النبي ﷺ ووفاته (١٣١/٣). وأحمد في المسند (١٨/٦). والحاكم في المستدرک برقم: ٤٣٩٣ (٦٠/٣). والبيهقي في سننه الكبرى (١١/١٠). والعسقلاني في تغليق التعليق برقم: ٤٤٢٨ في باب مرض النبي ﷺ ووفاته (١٦٣/٤). وأورده العسقلاني في فتح الباري شرح صحيح البخاري تحت الحديث: ٤١٧٤ (١٣١/٨).

(٢) الاعتقاد على مذهب السلف: ص (١٧٣).

(٣) التذكرة في أحوال الموتى والآخرة: ص (١٦٩).

ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء يرزقون فرحين مستبشرين، وهذه صفة الأحياء في الدنيا، وإذا كان هذا في الشهداء، فالأنبياء أحق بذلك وأولى.

وقد صح أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء^(١)، وأنه - ﷺ - اجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس، وفي السماء، ورأى موسى قائماً يصلي في قبره^(٢)، وأخبره - ﷺ - بأنه يرد السلام على كل من يسلم عليه^(٣)، إلى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع إلى أن غيبوا عنا بحيث لا ندركهم، وإن كانوا موجودين أحياء، وذلك كالحال في الملائكة، فإنهم موجودون أحياء، ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله بكرامته من أوليائه. انتهى.

(١) كما أخرج ابن ماجة في سننه برقم: ١٦٣٧، في كتاب (٦) الجنائز، وباب (٦٥) ذكر وفاته ودفنه ﷺ، عن أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ قال: "إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فني الله حي يرزق".

(٢) قد سبق تخريجه.

(٣) كما مر بيانه.

وسئل البارزي عن النبي ﷺ، هل هو حي بعد وفاته؟
فأجاب: «إنه - ﷺ - حي».

قال الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي
الفقيه الأصولي شيخ الشافعية في "أجوبة مسائل الجاحزميين"
قال: المتكلمون المحققون من أصحابنا أن نبينا - ﷺ - حي
بعد وفاته، وأنه يسر بطاعات أمته، ويحزن بمعاصي العصاة
منهم، وأنه تبلغه صلاة من يصلي عليه من أمته.

وقال: إن الأنبياء لا يبلون، ولا تأكل الأرض منهم
شيئاً، وقد مات موسى في زمانه، وأخبر نبينا - ﷺ - أنه رآه
في قبره مصلياً.

وذكر في حديث المعراج أنه رآه في السماء الرابعة،
وأنه رأى آدم في السماء الدنيا، ورأى إبراهيم وقال له: مرحباً
بالابن الصالح، والنبي الصالح، وإذا صح لنا هذا الأصل قلنا:
نبينا - ﷺ - قد صار حياً بعد وفاته، وهو على نبوته. هذا
آخر كلام الأستاذ.

وقال الحافظ شيخ السنة أبو بكر البيهقي في "كتاب
الاعتقاد": الأنبياء - عليهم السلام - بعد ما قبضوا ردت إليهم

أرواحهم، فهم أحياء عند ربهم كالشهداء، وقد رأى نبينا
- ﷺ - جماعة منهم، وأمّهم في الصلاة، وأخبر - وخبره
صدق - أن صلاتنا معروضة عليه، وأن سلامنا يبلغه، وأن الله
حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء. (١) قال: وقد أفردنا
لإثبات حياتهم كتاباً.

قال: وهو بعد ما قبض نبي الله ورسوله وصفيه وخيرته
من خلقه ﷺ.

اللهم أحيينا على سنته، وأمّتنا على ملته، واجمع بيننا
وبينه في الدنيا والآخرة، إنك على كل شيء قدير. انتهى
جواب البارزي.

وقال الشيخ عفيف الدين اليافعي: الأولياء تَرُدُّ عليهم
أحوال يشاهدون فيها ملكوت السماوات والأرض، وينظرون
الأنبياء أحياء غير أموات كما نظر النبي - ﷺ - إلى موسى
ﷺ في قبره.

(١) قد ذكر حديث ابن ماجة آنفاً. وذكر البيهقي في "الاعتقاد":

قال: وقد تقرر أن ما جاز للأنبياء معجزة جاز للأولياء كرامة بشرط عدم التحدي.
قال: ولا ينكر ذلك إلا جاهل، ونصوص العلماء في حياة الأنبياء، كثيرة فلنكتف بهذا القدر.

فصل

١٦- وأما الحديث الآخر فأخرجه أحمد في مسنده، وأبو داود في سننه، والبيهقي في "شعب الإيمان" من طريق أبي عبد الرحمن المقرئ، عن حيوة بن شريح، عن أبي صخرة، عن زيد بن عبد الله بن قسيط، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: "ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام".^(١)

(١) حديث صحيح. أخرجه البيهقي في سننه الكبرى برقم: ١٠٠٥٠ في باب زيارة النبي ﷺ (٢٤٥/٥). و(البيهقي) في شعب الإيمان برقم: ١٥٨١ (٢١٧/٢). وفي حياة الأنبياء صلوات الله عليهم برقم: ١٦. والمنذري في الترغيب والترهيب برقم: ٢٥٧٣ (٣٢٦/٢). والطبراني في الأوسط برقم: ٣٠٩٢ (٢٦٢/٣). وأخرج

ولا شك أن ظاهر الحديث مفارقة الروح لبدنه الشريف في بعض الأوقات، وهو مخالف للأحاديث السابقة، وقد تأملته ففتح علي في الجواب عنه بأوجه:
الأول: وهو أضعفها أن يدعي أن الراوي وهم في لفظة من الحديث حصل بسببها الإشكال، وقد ادعى ذلك العلماء في أحاديث كثيرة، لكن الأصل خلاف ذلك، فلا يعول على هذه الدعوى.

الثاني: وهو أقواها ولا يدركه إلا ذو باع في العربية أن قوله: «إلا رد الله» جملة حالية، وقاعدة العربية أن جملة الحال إذا وقعت فعلاً ماضياً قدرت فيها قد كقوله تعالى: «أَوْ جَاؤُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» [النساء: ٩٠] أي قد

أبو داود في سننه، بلفظ علي دون إلي برقم: ٢٠٤١ في كتاب (٥) المناسك، وباب (١٠٠) زيارة القبور (٣٦٦/٢). وأحمد في مسنده (٢٢٧/٢). وقال العراقي في تخريج الأحياء (٢٧٩/١) سنده جيد، وصححه النووي في رياض الصالحين وقال: إسناده صحيح. وقال الحافظ في الفتح: رجاله ثقات.

حصرت، وكذا تقدر هنا، والجملة ماضية سابقة على السلام الواقع من كل أحد، وحتى ليست للتعليل، بل بمجرد حرف عطف بمعنى الواو، فصار تقدير الحديث: ما من أحد يسلم علي إلا قد ردّ الله علي روحي قبل ذلك، فأرد عليه.

إنما جاء الإشكال من ظن أن جملة (رد الله علي) بمعنى الحال أو الاستقبال، وظن أن (حتى) تعليلية، وليس كذلك.

وبهذا الذي قررناه ارتفع الإشكال من أصله، وأيده من حيث المعنى أن الرد ولو أخذ بمعنى الحال والاستقبال لزم تكرره عند تكرار المسلمين، وتكرر الرد يستلزم تكرار المفارقة، وتكرار المفارقة يلزم عليه محذوران:

أحدهما: تأليم الجسد الشريف بتكرار خروج الروح منه أو نوع ما من مخالفة التكريم إن لم يكن تأليم.

والآخر: مخالفة سائر الناس الشهداء وغيرهم، فإنه لم يثبت لأحد منهم أن يتكرر له مفارقة الروح وعودها في البرزخ، والنبي ﷺ أولى بالاستمرار الذي هو أعلى رتبة.

ومحذور ثالث: وهو مخالفة القرآن، فإنه دل على أنه ليس إلا موتان وحياتان، وهذا التكرار يستلزم موتات كثيرة، وهو باطل.

ومحذور رابع: وهو مخالفة الأحاديث المتواترة السابقة، وما خالف القرآن والمتواتر من السنة وجب تأويله، وإن لم يقبل التأويل كان باطلاً، فلهذا أوجب حمل الحديث على ما ذكرناه.

الوجه الثالث: أن يقال: إن لفظ الرد قد لا يدل على المفارقة، بل كنى به عن مطلق الصيرورة، كما قيل في قوله تعالى: ﴿قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنَّ عِدْنَا فِي مَلِكُمْ﴾

[الأعراف: ٨٩] أن لفظ العود أريد به مطلق الصيرورة، لا العود بعد الانتقال، لأن شعباً الكليلة لم يكن في ملتهم قط، وحسن استعمال هذا اللفظ في هذا الحديث مراعاة المناسبة اللفظية بينه وبين قوله: "حتى أرد عليه السلام" فجاء لفظ الرد في صدر الحديث لمناسبة ذكره في آخر الحديث.

الوجه الرابع: وهو قوي جداً، أنه ليس المراد برد الروح عودها بعد المفارقة للبدن، وإنما النبي ﷺ في البرزخ

مشغول بأحوال الملكوت، مستغرق في مشاهدة ربه كما كان في الدنيا في حالة الوحي، وفي أوقات أخرى، فعبر عن إفاقته من تلك المشاهدة، وذلك الاستغراق برد الروح، ونظير هذا قول العلماء في اللفظة التي وقعت في بعض أحاديث الإسراء، وهي قوله: "فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام" ليس المراد الاستيقاظ من نوم، فإن الإسراء لم يكن مناماً، وإنما المراد الإذاقة مما خامرته من عجائب الملكوت.

وهذا الجواب الآن عندي أقوى ما يجاب به عن لفظه الرد، وقد كنت رجحت الثاني ثم قوي عندي هذا.

الوجه الخامس: أن يقال: إن الرد يستلزم الاستمرار، لأن الزمان لا يخلو من مصل عليه في أقطار الأرض، فلا يخلو من كون الروح في بدنه.

السادس: قد يقال: إنه أوحى إليه بهذا الأمر أولاً قبل أن يوحى إليه بأنه لا يزال حياً في قبره، وأخبر به، ثم أوحى إليه بعد ذلك، فلا منافاة لتأخير الخبر الثاني عن الخبر الأول. هذا ما فتح الله به من الأجوبة، ولم أر شيئاً منها منقولاً لأحد.

ثم بعد كتابتي لذلك راجعت كتاب "الفجر المنير فيما فضل به البشير النذير" للشيخ تاج الدين بن الفاكهاني المالكي، فوجدته قال فيه ما نصه: روي في الترمذي قال: قال رسول الله ﷺ: "ما من أحد يسلم علي إلا رد الله عليّ روحي حتى أرد عليه السلام".^(١)

يؤخذ من هذا الحديث أن النبي ﷺ حي على الدوام، وذلك أنه محال عادة أن يخلو الوجود كله من واحد مسلم على - النبي ﷺ - في ليل أو نهار.

فإن قلت: قوله ﷺ: "إلا رد الله إلي روحي" لا يلزم مع كونه حياً على الدوام، بل يلزم منه أن تتعدد حياته ووفاته في أقل من ساعة، إذ الوجود لا يخلو من مسلم يسلم عليه كما تقدم، بل يتعدد السلام عليه في الساعة الواحدة كثيراً. فالجواب - والله أعلم - أن يقال: المراد بالروح هنا النطق مجازاً.

فكأنه قال ﷺ: "إلا رد الله إلي نطقي، وهو حي على الدوام، لكن لا يلزم من حياته نطقه، فالله سبحانه يرد عليه

(١) قد سبق تخريجه.

النطق عند سلام كل مسلم، وعلاقة المحاز أن النطق من لازمه وجود الروح، كما أن الروح من لازمه وجود النطق بالفعل أو القوة، فغير ^{الطبيعية} بأحد المتلازمين عن الآخر.

ومما يحقق ذلك أن عود الروح لا يكون إلا مرتين عملاً بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَمِنَّا أَتَيْنَا وَأَحْيَيْتَنَا أَتَيْنَا﴾

[غافر: ١١].

وهذا لفظ كلام الشيخ تاج الدين، وهذا الذي ذكره من الجواب ليس واحداً من الستة التي ذكرتها فهو إن سلم جواب سابع.

وعندي فيه وقفة من حيث أن ظاهره أن النبي ﷺ - مع كونه حياً في البرزخ يمنع عنه النطق في بعض الأوقات، ويرد عليه عند سلام المسلم عليه، وهذا بعيد جداً، بل ممنوع، فإن العقل والنقل يشهدان بخلافه.

أما النقل فالأخبار الواردة عن حاله ﷺ وحال الأنبياء عليهم السلام - في البرزخ مصرحة بأنهم ينطقون كيف شاءوا ولا يمنعون من شيء، بل وسائر المؤمنين، كذلك الشهداء، وغيرهم ينطقون في البرزخ بما شاءوا غير ممنوعين

من شيء، ولم يرد أن أحداً يمنع من النطق في البرزخ إلا من مات عن غير وصية.

أخرج أبو الشيخ بن حيان في كتاب "الوصايا" عن قيس بن قبيصة قال: قال رسول الله ﷺ: "من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتى". قيل: يا رسول الله، وهل تتكلم الموتى؟ قال: "نعم، ويتزاورون".^(١)

١٧- وقال الشيخ تقي الدين السبكي: حياة الأنبياء والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا، ويشهد له صلاة موسى في قبره، فإن الصلاة تستدعي جسداً حياً، وكذلك الصفات المذكورة في الأنبياء ليلة الإسراء كلها صفات الأجسام، ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب. وأما الإدراكات كالعلم والسمع فلا شك أن ذلك ثابت لهم ولسائر الموتى. انتهى.

(١) أخرجه الديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب برقم: ٥٩٤٥ (٦٢٢/٣).

وأما العقل فلأن الحبس عن النطق في بعض الأوقات نوع حصر وتعذيب، ولهذا عذب به تارك الوصية، والنبي ﷺ - منزله عن ذلك، ولا يلحقه بعد وفاته حصر أصلاً بوجه من الوجوه كما قال لفاطمة رضي الله عنها في مرض وفاته: «لا كرب على أبيك بعد اليوم»^(١).

(١) حديث صحيح. أخرجه البخاري في صحيحه برقم: ٤٤٦٢ في كتاب المغازي، وباب مرض النبي ﷺ ووفاته بلفظ: «ليس على أبيك كرب بعد اليوم». وأخرجه الإمام عبد الرزاق في مصنفه برقم: ٦٦٧٣. ابن حبان في صحيحه برقم: ٦٦١٣ في باب وفاته ﷺ (٥٨٢/١٤). وابن ماجة في سننه برقم: ١٦٢٩ في كتاب (٦) الجنائز، وباب (٦٥) ذكر وفاته ودفنه ﷺ (٣٠٠/٢). والكناني في مصباح الزجاجة (٥٧/٢). وأبو يعلى في مسنده برقم: ٢٨٦٩ (١٥٦/٥). وإسحاق بن راهويه في مسنده برقم: ١٣ (١٤/١). والترمذي في الشمائل برقم: ٣٩٨ في باب (٥٤) ما جاء في وفاة رسول الله ﷺ (ص ١٨٤). والطبراني في الكبير (١٠٢٩/٢٢). والرازي في كتاب الجرح والتعديل برقم: ١٧٠٦ (٣٧٤/٣). والبيهقي في دلائل النبوة (٢١٢/٧). والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد برقم: ٣٢٩٢ (٢٦١/٦). وابن عدي في الكامل في ضعفاء

وإذا كان الشهداء وسائر المؤمنين من أمته إلا من استثنى من المعذنين لا يحصرون بالمنع من النطق، فكيف به ﷺ.

نعم، يمكن أن ينتزع من كلام الشيخ تاج الدين. جواب آخر: ويقرر بطريق أخرى، وهو أن يراد بالروح النطق، وبالرد الاستمرار من غير مفارقة، على حد ما قررته في الوجه الثالث، ويكون في الحديث على هذا مجازان: مجاز في لفظ الرد، ومجاز في لفظ الروح. فالأول: استعارة تبعية، والثاني: مجاز مرسل، وعلى ما قررته في الوجه الثالث يكون فيه مجاز واحد في الرد فقط.

الرجال برقم: ٩٩٤ (١٧٥/٤). والزي في تذيب الكمال برقم: ٣٢٧١ (٥١٦/١٤). وابن عبد البر في الاستيعاب برقم: ٥٩٨ (٤٢٠/٢). والعسقلاني في الإصابة برقم: ٢١٤٠ (٢٢٤/٢). وأورد (العسقلاني) في فتح الباري شرح صحيح البخاري تحت الحديث: ٤١٩٣ (١٤٩/٨).

ويتولد من هذا الجواب جواب آخر وهو أن تكون الروح كناية عن السمع، ويكون المراد أن الله يرد عليه سمعه الخارق للعادة بحيث يسمع المسلم، وإن بُعد قُطْرُهُ.

ويرد عليه من غير احتياج إلى واسطة مبلغ، وليس المراد سمعه المعتاد، وقد كان له - عليه السلام - في الدنيا حالة يسمع فيها سمعاً خارقاً للعادة بحيث كان يسمع أطيط السماء،^(١)

(١) إشارة إلى الحديث المروي عن أبي ذر رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون، أظت السماء وحق لها أن تنطق، ما فيها موضع قدر أربع أصابع إلا ملك واضع جبهته ساجداً لله» الحديث. أخرجه الحاكم في المستدرک على الصحيحين برقم: ٣٨٨٣ في تفسير سورة ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ (٥٥٤/٢). والترمذي في سننه برقم: ٢٣١٢ في كتاب (٣٧) الزهد، وباب (٩) قول النبي ﷺ: لو تعلمون إلخ (٢٨٩/٣). وابن ماجه في سننه برقم: ٤١٩٠ في كتاب (٣٧) الزهد، وباب (١٩) الحزن والبكاء (٥٠٥/٤). والبيهقي في سننه الكبرى برقم: ١٣١١٥ (٥٢/٧). والبيهقي في شعب الإيمان برقم: ٧٨٣ (٤٨٤/١). وأحمد في مسنده برقم: ٢١٥٥٥ (١٧٣/٥). والعسقلاني في الإصابة برقم: ٥٦٥٠ (٥٤٢/٤). وقال العلامة السندي: «أظت»: في النهاية: الأطيط

كما بينت ذلك في كتاب "المعجزات"، وهذا قد ينفك في بعض الأوقات، ويعود لا مانع منه وحالته - عليه السلام - في البرزخ كحالته في الدنيا سواء.

وقد يخرج من هذا الجواب آخر وهو أن المراد سمعه المعتاد، ويكون المراد برده إفاقته من الاستغراق الملوكوتي، وما هو فيه من المشاهد، فيرده الله تلك الساعة إلى خطاب من سلم عليه في الدنيا، فإذا فرغ من الرد عليه عاد إلى ما كان فيه.

ويخرج من هذا جواب آخر وهو أن المراد برد الروح التفرغ من الشغل، وفراغ البال مما هو بصدد في البرزخ من النظر في أعمال أمته، والاستغفار لهم من السيئات، والدعاء بكشف البلاء عنهم، والتردد في أقطار الأرض لحلول البركة فيها، وحضور جنازة من مات من صالح أمته، فإن هذه

صوت الأقتاب وأطيط الإبل أصواتها وحنينها أي: أن أكثر ما فيها من الملائكة حتى أظت. وهذا مثل وإيدان بكثرة الملائكة، وإن لم يكن ثم أطيط. وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمة الله تعالى. (تحت الحديث ابن ماجه المذكور)

الأمر من جملة أشغاله في البرزخ كما وردت بذلك الأحاديث والآثار، فلما كان السلام عليه من أفضل الأعمال وأجل القربات اختص المسلم عليه بأن يفرغ له من أشغاله المهمة لحظة يرد عليه فيها تشريفاً له ومجازاة.

فهذا عشرة أجوبة، كلها من استنباطي، وقد قال الجاحظ: إذا نكح الفكر الحفظ ولد العجائب.

ثم ظهر لي جواب حادي عشر، وهو أنه ليس المراد بالروح روح الحياة، بل الارتياح كما في قوله تعالى: ﴿فَرُوحٌ

وَرِيحَانٌ﴾ [الواقعة: ٨٩] فإنه قريء فرُوح - بضم الراء - والمراد أنه - عليه السلام - يحصل له بسلام المسلم عليه ارتياح وفرح وهشاشة لحبه ذلك، فيحمله ذلك على أن يرد عليه.

ثم ظهر لي جواب ثاني عشر، وهو أن المراد بالروح: الرحمة الحادثة من ثواب الصلاة.

قال ابن الأثير في "النهاية": تكرر ذكر الروح في الحديث كما تكرر في القرآن، ووردت فيه على معان،

والغالب منها أن المراد بالروح الذي يقوم به الجسد، وقد أطلق على القرآن، والوحي، والرحمة، وعلى جبريل. انتهى. وأخرج ابن المنذر في تفسيره عن الحسن البصري أنه

قرأ قوله تعالى: ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾ [الواقعة: ٨٩] بالضم

وقال: الروح الرحمة، وقد تقدم في حديث أنس أن الصلاة تدخل عليه - عليه السلام - في قبره كما يدخل عليكم بالهدايا، والمراد ثواب الصلاة، وذلك رحمة الله وإنعاماته.

ثم ظهر لي جواب ثالث عشر، وهو أن المراد بالروح الملك الذي وكل بقبره - عليه السلام - يبلغه السلام، والروح يطلق على غير جبريل أيضاً من الملائكة، قال الراغب: أشرف الملائكة تسمى أرواحاً. انتهى.

ومعنى "رد الله إليّ روحي": أي: بعث إليّ الملك الموكل بتبليغي السلام، هذا غاية ما ظهر، والله أعلم.

تنبيه

وقع في كلام الشيخ تاج الدين أمران يحتاجان إلى التنبيه عليهما: أحدهما: أنه عزا الحديث إلى الترمذي، وهو غلط فلم يخرج من أصحاب الكتب الستة إلا أبو داود فقط، كما ذكره الحافظ جمال الدين المزي في الأطراف.

الثاني: أنه أورد الحديث بلفظ: "رد الله علي" وهو كذلك في سنن أبي داود، ولفظ رواية البيهقي: "رد الله إلي روعي". وهي ألطف وأنسب، فإن بين التعديتين فرقاً لطيفاً، فإن رد يتعدى بـ علي في الإهانة، وبـ إلي في الإكرام.

قال في الصحاح:

رد عليه الشيء إذا لم يقبله، وكذلك إذا خطأه، ويقول: رده إلى منزله، ورد إليه جواباً، أي رجع. وقال

الراغب من الأول: قوله تعالى: ﴿يُرْذَوُكُمْ عَلَىٰ عُقَابِكُمْ﴾

[آل عمران: ١٤٩] ﴿رَدُّوْهَا عَلَيَّ﴾ [ص: ٣٣] ﴿وَرَدُّ عَلَىٰ

أَعْقَابَنَا﴾ [الأنعام: ٧١]. ومن الثاني ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ﴾

[القصص: ١٣]. ﴿وَلَنْ رُدَدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا

مُنْقَلِبًا﴾ [الكهف: ٣٦]. ﴿ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَىٰ عَالَمِ الْغَيْبِ

وَالشَّهَادَةِ﴾ [التوبة: ٩٤]. ﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ

الْحَقُّ﴾ [الأنعام: ٦٢].

فصل

وقال الراغب: من معاني الرد: التفويض يقال رددت

الحكم في كذا إلى فلان أي فوضته إليه. قال تعالى: ﴿فَإِنْ

تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩]

﴿وَلَوْ رُدُّوْهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣].

انتهى.

ويخرج من هذا الجواب رابع عشر عن الحديث: وهو أن المراد فوض الله إلي رد السلام عليه، على أن المراد بالروح الرحمة، والصلاة من الله الرحمة.

فكان المسلم بسلامه تعرض لطلب صلاة من الله.

١٨- تحقيقاً لقوله ﷺ: "من صلى عليّ واحدة

صلى الله عليه عشرًا".^(١) والصلاة من الله الرحمة.

(١) حديث صحيح. أخرجه البخاري في الأدب المفرد برقم: ٦٤٣ في باب الصلاة على النبي ﷺ. ومسلم في صحيحه برقم: ٧٠- (٤٠٨) في كتاب (٤) الصلاة، وباب (١٧) الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد (ص ١٦٠). وابن خزيمة في صحيحه برقم: ٤١٨ في باب فضل الصلاة على النبي ﷺ بعد أفطر سماع الأذان (٢١٨/١). وابن حبان في صحيحه برقم: ٩٠٤ (١٨٥/٣). والترمذي في سننه برقم: ٤٨٥ في أبواب (٣) الوتر، وباب (٣٥٢) ما جاء في فضل الصلاة على النبي ﷺ (٣٦٠/١). وأبو داود في سننه برقم: ١٥٣٠ في كتاب (٢) الصلاة، وباب (٣٦١) في الاستغفار (١٢٤/٢). والنسائي في سننه الكبرى برقم: ١٢١٩ (٣٨٤/١). والنسائي في سننه المجتبى برقم: ٦٧٧ في كتاب (٧) الأذان، وباب (٣٧) الصلاة على النبي ﷺ بعد الأذان (٣٥٤/١). وأحمد في مسنده برقم: ٧٧٦٩.

ففوض الله أمر هذه الرحمة إلى النبي - ﷺ - ليدعو بها للمسلم، فتحصل إجابته قطعاً، فتكون الرحمة الحاصلة للمسلم إنما هي بركة دعاء النبي - ﷺ - ينزل ذلك منزلة الشفاعة في قبول سلام المسلم والإنابة عليه، وتكون الإضافة في "روحي" لمجرد الملازمة.

ونظير قوله في حديث الشفاعة^(١): فيردها هذا إلى هذا، وهذا إلى هذا، حتى ينتهي إلى محمد.

(٢/٣٧٥). والحاكم في المستدرک على الصحيحين برقم: ٩٠٥ (٣١/٢). وأبو عوامة في مسنده برقم: ٢٠٤٠ (٥٤٦/١). والطبراني في الصغير برقم: ٥٧٩ (٣٤٧/١) وفي الأوسط برقم: ٢٧٦٧ (٣/١٥٤) وفي الكبير برقم: ٤٧١٧ (٩٩/٥). وأبو يعلى في مسنده برقم: ٦٤٩٥ (٣٧٠/١١). والهيثم في مجمع الزوائد (١٠/١٦٣). والبزار في مسنده برقم: ٣٨١١ (٢٦٨/٩). والمقدسي في الأحاديث المختارة برقم: ١٥٦٨ (٣٩٧/٤). والسيوطي في الديباج برقم: ٤٠٨ (٢/١٣٩). وأبو بكر الهيثمي في موارد الظمان برقم: ٢٣٩٠ (١/٥٩٤). والجراحي في كشف الخفاء برقم: ٢٥١٧ (٢/٣٣٧).

(١) حديث الشفاعة مروى عن أبي هريرة ؓ. أخرجه البخاري في صحيحه برقم: ٣٣٤٠ في كتاب (٦٠) أحاديث الأنبياء، وباب (٤)

١٩- وفي حديث الإسراء: «لقيت ليلة أسري بي إبراهيم وموسى وعيسى، فتذكروا أمر الساعة، فردوا أمرهم إلى إبراهيم، فقال: لا علم لي بها، فردوا أمرهم إلى موسى، فقال: لا علم لي بها، فردوا أمرهم إلى عيسى»^(١).

والحاصل: أن معنى الحديث على هذا الوجه إلا فوض الله لي أمر الرحمة التي تحصل للمسلم بسببي، فأتولى الدعاء بها بنفسي، بأن أطلق بلفظ السلام على وجه الرد عليه، في مقابلة سلامه والدعاء له.

ثم ظهر لي جواب خامس عشر: وهو أن المراد بالروح: الرحمة التي في قلب النبي ﷺ - على أمته، والرافة التي جبل عليها.

وقد يغضب في بعض الأحيان على من عظمت ذنوبه

قول الله ﷻ: ﴿وَأَنَا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ الآية (٣٦٤/٢). ومسلم في صحيحه برقم: ٣٢٧- (١٩٤) في كتاب (١) الإيمان، وباب (٨٤) أدنى أهل الجنة منزلة فيها (ص ٩٦-٩٧). والترمذي في سننه برقم: ٢٤٣٤ في كتاب (٣٨) صفة القيامة والرفائق والورع، وباب (١٠) ما جاء في الشفاعة (٢٤٩/٣-٢٥١).
(١) أخرجه أحمد في مسنده برقم: ٣٥٥٦ (١/٣٧٥).

أو انتهك محارم الله، والصلاة على النبي ﷺ - سبب لمغفرة الذنوب كما في حديث: «إذن تكفي همك، ويغفر ذنبك». فأخير ﷺ - أنه ما من أحد يسلم عليه - وإن بلغت ذنوبه ما بلغت - إلا رجعت إليه الرحمة التي جبل عليها، حتى يرد عليه السلام بنفسه، ولا يمنعه من الرد ما كان منه قبل ذلك من ذنب.

وهذه فائدة نفيسة، وبشرى عظيمة، وتكون هذه فائدة زيادة من الاستغراقية في أحد المنفي الذي هو ظاهر في الاستغراق قبل زيادتها نص فيه بعد زيادتها بحيث انتفى بسببها أن يكون من العام المراد به الخصوص.

هذا آخر ما فتح الله به الآن من الأجوبة، وإن فتح بعد ذلك بزيادة أحققاها، والله الموافق بمنه وكرمه.

أقوال الأجوبة

ثم بعد ذلك رأيت الحديث المسئول عنه مخرجاً في كتاب "حياة الأنبياء" للبيهقي بلفظ "إلا وقد رد الله عليّ روعي" فصرح فيه بلفظ: وقد فحمت الله كثيراً، وقوي أن رواية إسقاطها محمولة على إضمارها، وأن حذفها من تصرف الرواة، وهو الأمر الذي جنحت إليه في الوجه الثاني من

الأجوبة، وقد عدت الآن إلى ترجيحه لوجود هذه الرواية، فهو أقوى الأجوبة.

ومراد الحديث الإخبار بأن الله يرد إليه روحه بعد الموت، فيصير حياً على الدوام، حتى لو سلم عليه أحد رد عليه سلامه،^(١) لوجود الحياة. فصار الحديث موافقاً للأحاديث الواردة في حياته في قبره وواحداً من جملتها، لا منافياً لها ألبتة بوجه من الوجوه، والله الحمد والمنة.

وقد قال بعض الحفاظ: لو لم نكتب الحديث من ستين وجهاً ما عقلناه، وذلك لأن الطرق يزيد بعضها على بعض تارة في ألفاظ المتن، وتارة في الإسناد، فيستبين بالطريق المزيد ما خفي في الطريق الناقصة، والله تعالى أعلم.

(١) هذان الأستاذ العلامة المفتي محمد عطاء الله النعيمي مد ظله العالی إلى قول السبكي في "شفاء السقام": "فإن قيل: ما معنى قوله عليه السلام: "إلا رد الله علي روحي"؟ قلت: فيه جوابان؛ أحدهما: ذكره الحفاظ أبو بكر السيهقي: أن المعنى إلا وقد رد الله علي روحي يعني أن النبي ﷺ بعد ما مات ودفن رد الله عليه روحه لأجل السلام واستمرت في جسده ﷺ (ذكره السبكي في الكتاب المذكور في الباب الثاني، وفصل في علم النبي ﷺ بمن يسلم عليه ص ٥٠) وأيضاً نقل السخاوي عن السبكي الكبير صاحب "شفاء السقام" في "القول البديع": (قبل باب الخامس ص ١٧٥).